

3752
510

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



قَدْ مَطَّعَ الْبَرْقُ الْخَمِي

قالوا بلى فقال هل يطلب عيسى عليه السلام من ذلك شيئاً
قالوا لا نال لستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم
عليه السلام من ذلك الاما علمه قالوا لا قال فان درجا صور عيسى عليه السلام في اللحم كيف شاء و
لا يمكن ولا يشرب قالوا بلى قال لستم تعلمون ان عيسى عليه السلام امة كتحمل المرأة ووضعت كما تضع المرأة
ولدها ثم عذى كما عذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون
هذا كما نعلم فسكنوا فانزل الله سبحانه سورة ال عمران الى بضعة وثمانين آية منها فقال عز وجل
المرة الله ثم قال يوسف يعقوب بن خليفة الا عني عن ابني بكه الهم مقطوعا سكوت
على الوقت كما هو في سائر المقطعات ثم قطع الهم للابتداء وقرا بجمهورية بالوصل مفتوح الميم فعدت
فتم الميم لا لقاء السائلين الميم ولا الميم لا لقاء ان اللقاء هـ السائل غير محدودي في باب الوقت ليس
عندنا الجمهور وانما هو على قاعة المي يوسف يعقوب كما ذكره في صورة الوقت كما ذكره يعقوب بن محمد في لقاء
والميم السائلين في كل يوم دون اللقاء ثلث سألناات وحركات الميم بالفتح كونه الخف الحركات وكسر
لاجل اياء وكسر الميم فيها تحاميا عن توالي الكسرات انما هي فتحه وقال الزمخشري حركات الوصل من الله
نقلت اني الميم وارجو ان ذلك مع ان الاصل في حركات الوصل اسقاطها مع حركاتها لان الميم كان حقيقا
الوقت ومقتضى الوقت ابقاء حركات الوصل كما تاد به يعقوب لكنها اسقطت للتخفيف فاجبت
لذلك على انها في حكم الثبات ونظرا على ان الميم في حكم الوقت وليس يجوز انهم القراء على جواز ذلك
الظهور في مد الميم بقدر سبب حركات والمد القصير بقدر حركتين والله اعلم والله مبدئ خيره
لا اله الا هو خبر محمد بن يعقوب بن ابي الله في الوجود الا هو المستثنى في موضع
الدين بدل من موضع لا واسمه **الحق القیوم** بدل من هو او خبر
مبتدأ محمد بن ابي هو الحي القيوم وقد ذكرنا متروكا لا شئ في آية الفري اخبر ابن ابي شيبة والطبراني
وبن مردويه من حديث ابي امامة مروعا اسم الله تعالى الا عظم في ثلث سور البقرة وال عمران وطه
قال الفاسم صاحب ابي امامة قال المستفاد في حديث ان الحي القيوم لا جلالة الا في البقرة وهذه الآية
في ال عمران وعنت الوجوه للحي القيوم في طه وقال مجاهد صاحب الحصان وعندي انه لا اله الا هو
الحي القيوم قلت عني هو لا اله الا هو جعلا بيا حديث ابي امامة هذا وحديث اسماء بنت زيد
قال سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول في هاتين الايتين اسم الله الا عظم والهيكل واحد
لا اله الا هو الرحمن الرحيم والله لا اله الا هو الحي القيوم رواه الترمذي ورواه ابن ماجه والدارمي
وحديث سعد بن بري وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم دعوة ذي النون اذ دعا ربه
وهو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم في شيء الا
استجاب له رواه احمد والترمذي وفي المستند لك للحاكم اسم الله الا عظم الذي اذ دعى به الرجل
واذا سئله اعطى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وحديث يزيد بن ابي ربه واسمه صلوات

قالوا بلى فقال هل يطلب عيسى عليه السلام من ذلك شيئاً
قالوا لا نال لستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم
عليه السلام من ذلك الاما علمه قالوا لا قال فان درجا صور عيسى عليه السلام في اللحم كيف شاء و
لا يمكن ولا يشرب قالوا بلى قال لستم تعلمون ان عيسى عليه السلام امة كتحمل المرأة ووضعت كما تضع المرأة
ولدها ثم عذى كما عذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون
هذا كما نعلم فسكنوا فانزل الله سبحانه سورة ال عمران الى بضعة وثمانين آية منها فقال عز وجل
المرة الله ثم قال يوسف يعقوب بن خليفة الا عني عن ابني بكه الهم مقطوعا سكوت
على الوقت كما هو في سائر المقطعات ثم قطع الهم للابتداء وقرا بجمهورية بالوصل مفتوح الميم فعدت
فتم الميم لا لقاء السائلين الميم ولا الميم لا لقاء ان اللقاء هـ السائل غير محدودي في باب الوقت ليس
عندنا الجمهور وانما هو على قاعة المي يوسف يعقوب كما ذكره في صورة الوقت كما ذكره يعقوب بن محمد في لقاء
والميم السائلين في كل يوم دون اللقاء ثلث سألناات وحركات الميم بالفتح كونه الخف الحركات وكسر
لاجل اياء وكسر الميم فيها تحاميا عن توالي الكسرات انما هي فتحه وقال الزمخشري حركات الوصل من الله
نقلت اني الميم وارجو ان ذلك مع ان الاصل في حركات الوصل اسقاطها مع حركاتها لان الميم كان حقيقا
الوقت ومقتضى الوقت ابقاء حركات الوصل كما تاد به يعقوب لكنها اسقطت للتخفيف فاجبت
لذلك على انها في حكم الثبات ونظرا على ان الميم في حكم الوقت وليس يجوز انهم القراء على جواز ذلك
الظهور في مد الميم بقدر سبب حركات والمد القصير بقدر حركتين والله اعلم والله مبدئ خيره
لا اله الا هو خبر محمد بن يعقوب بن ابي الله في الوجود الا هو المستثنى في موضع
الدين بدل من موضع لا واسمه **الحق القیوم** بدل من هو او خبر
مبتدأ محمد بن ابي هو الحي القيوم وقد ذكرنا متروكا لا شئ في آية الفري اخبر ابن ابي شيبة والطبراني
وبن مردويه من حديث ابي امامة مروعا اسم الله تعالى الا عظم في ثلث سور البقرة وال عمران وطه
قال الفاسم صاحب ابي امامة قال المستفاد في حديث ان الحي القيوم لا جلالة الا في البقرة وهذه الآية
في ال عمران وعنت الوجوه للحي القيوم في طه وقال مجاهد صاحب الحصان وعندي انه لا اله الا هو
الحي القيوم قلت عني هو لا اله الا هو جعلا بيا حديث ابي امامة هذا وحديث اسماء بنت زيد
قال سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول في هاتين الايتين اسم الله الا عظم والهيكل واحد
لا اله الا هو الرحمن الرحيم والله لا اله الا هو الحي القيوم رواه الترمذي ورواه ابن ماجه والدارمي
وحديث سعد بن بري وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم دعوة ذي النون اذ دعا ربه
وهو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم في شيء الا
استجاب له رواه احمد والترمذي وفي المستند لك للحاكم اسم الله الا عظم الذي اذ دعى به الرجل
واذا سئله اعطى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وحديث يزيد بن ابي ربه واسمه صلوات

قالوا بلى فقال هل يطلب عيسى عليه السلام من ذلك شيئاً
قالوا لا نال لستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم
عليه السلام من ذلك الاما علمه قالوا لا قال فان درجا صور عيسى عليه السلام في اللحم كيف شاء و
لا يمكن ولا يشرب قالوا بلى قال لستم تعلمون ان عيسى عليه السلام امة كتحمل المرأة ووضعت كما تضع المرأة
ولدها ثم عذى كما عذى الصبي ثم كان يطعم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون
هذا كما نعلم فسكنوا فانزل الله سبحانه سورة ال عمران الى بضعة وثمانين آية منها فقال عز وجل
المرة الله ثم قال يوسف يعقوب بن خليفة الا عني عن ابني بكه الهم مقطوعا سكوت
على الوقت كما هو في سائر المقطعات ثم قطع الهم للابتداء وقرا بجمهورية بالوصل مفتوح الميم فعدت
فتم الميم لا لقاء السائلين الميم ولا الميم لا لقاء ان اللقاء هـ السائل غير محدودي في باب الوقت ليس
عندنا الجمهور وانما هو على قاعة المي يوسف يعقوب كما ذكره في صورة الوقت كما ذكره يعقوب بن محمد في لقاء
والميم السائلين في كل يوم دون اللقاء ثلث سألناات وحركات الميم بالفتح كونه الخف الحركات وكسر
لاجل اياء وكسر الميم فيها تحاميا عن توالي الكسرات انما هي فتحه وقال الزمخشري حركات الوصل من الله
نقلت اني الميم وارجو ان ذلك مع ان الاصل في حركات الوصل اسقاطها مع حركاتها لان الميم كان حقيقا
الوقت ومقتضى الوقت ابقاء حركات الوصل كما تاد به يعقوب لكنها اسقطت للتخفيف فاجبت
لذلك على انها في حكم الثبات ونظرا على ان الميم في حكم الوقت وليس يجوز انهم القراء على جواز ذلك
الظهور في مد الميم بقدر سبب حركات والمد القصير بقدر حركتين والله اعلم والله مبدئ خيره
لا اله الا هو خبر محمد بن يعقوب بن ابي الله في الوجود الا هو المستثنى في موضع
الدين بدل من موضع لا واسمه **الحق القیوم** بدل من هو او خبر
مبتدأ محمد بن ابي هو الحي القيوم وقد ذكرنا متروكا لا شئ في آية الفري اخبر ابن ابي شيبة والطبراني
وبن مردويه من حديث ابي امامة مروعا اسم الله تعالى الا عظم في ثلث سور البقرة وال عمران وطه
قال الفاسم صاحب ابي امامة قال المستفاد في حديث ان الحي القيوم لا جلالة الا في البقرة وهذه الآية
في ال عمران وعنت الوجوه للحي القيوم في طه وقال مجاهد صاحب الحصان وعندي انه لا اله الا هو
الحي القيوم قلت عني هو لا اله الا هو جعلا بيا حديث ابي امامة هذا وحديث اسماء بنت زيد
قال سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول في هاتين الايتين اسم الله الا عظم والهيكل واحد
لا اله الا هو الرحمن الرحيم والله لا اله الا هو الحي القيوم رواه الترمذي ورواه ابن ماجه والدارمي
وحديث سعد بن بري وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم دعوة ذي النون اذ دعا ربه
وهو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم في شيء الا
استجاب له رواه احمد والترمذي وفي المستند لك للحاكم اسم الله الا عظم الذي اذ دعى به الرجل
واذا سئله اعطى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وحديث يزيد بن ابي ربه واسمه صلوات

متشابهات

التي يشبه على السامع بها لغة المثل ومنه بحيث لا يدرك بالطلب على
 ولا بانامل الا بعد بيان من تشابهارة محكمات وجد المليات والتعليم من جهة المشاعر وظهر الملامح
 سميت بجملة على اصطلاح الا صوبين كالمصوغ والذرة والنج والعمى واية الدنيا ونحو ذلك وان لم يوجد
 والتعليم سميت حينئذ متشابهة على اصطلاحهم ولا يجوز من القسم الا فيما لا يتعلق به العمل كالمقطع
 التراتبية وتوله تعالى يد به نوق ايد يوم والذعر على العرش استوى وقد فطر ما ذلك القسم من الاية
 على بعض الدفء بتعليم من الله تعالى بالاهام كما علموا هم الا ينسبوا
 كلها وفتيا من اثار القوة بعد شرح المصدر والكلان ذلك الملامح انما بحيث لا يمكن تعذر وتعلم بالاشارة
 لعلم شمول خنية العلوم المرام على مراد ولا على العلم بوضع لفظ ياترته واما ما يتعلق به التكليف فلا
 يجوز تاخير بيان عن وقت ايجاز كماله بتم التكليف بما لا يطاق فان قيل فان الله تعالى الوكبت احكمت
 اياته وقال في موضع اخر كما تشابهها تكليف فذكر ههنا فقال من ايات محكمات واخر متشابهات
 قلنا حيث جعل القرآن كلاما محكما فغناه انه متقن محفوظ عن فساد المعنى وراكلة اللفظ لا يستطعم
 احد معارضته والطعن فيه حيث جعل كلمة متشابهة اراد ان بعضه يشبه بعضا

في الجبر والكمال وصدق ههنا مزيج وصور المعنى وحقانه **فاما الذي في**
قلوبهم زغ اي ميل عن الحق قال الاربعة هم وقد تجمل في خاصه النبي صلى الله عليه وسلم

الله عليه واله وسلم في عيسى عليه السلام وقالوا له السبت نعم انه كثر اليه وروم منه قال بل
 قسما لو حسبنا فانزل الله تعالى هذه الاية وقال الكهني هم اليهود طلبوا علما اجل هذه الاية
 بحساب الجمل قال بن عباس ان ربهط من اليهود منهم جبري بن اخطب وكعب بن الاشرف
 ونظيرهما اذ ان النبي صلى الله عليه وسلم فقال حيي بلغنا انه انزل عليك الم فتنسلك الله انزل
 عليك قال نعم قال فان كان ذلك حقا فاني اعلم مدق تلك امتهك هي احدى وسبعون
 سنة فهل انزل غيرها قال نعم المص قال فهذه الكثر هي احدى وستون ومائة سنة فهل غير
 قال نعم قال هذه الكثر هي مائتين واحدى وتلتون سنة فهل غيرها قال نعم الم قال هذه الكثر
 مائتان واحدى وسبعون سنة ولقد خلطت علينا فلا ند ما بالكثرة نأخذم بقليلة ونحن
 ما لا نؤمن بهذا انزل الله تعالى هذه الاية وقال ابن جبريم المتماثلون وقال الحسن بن الجراح
 كذا اخرج احمد وغيره عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم كان فتاة اذا اتاه هذه الاية
 فاما الذين في قلوبهم زغ قال ان لم يكونوا الحزبية والسابية فلا ادري مرجعهم وقيل هم
 جميع المباعدة والصحيح ان اللفظ عام لجميع من ذكر جميع اصناف المباعدة عن عائشة
 قالت تلا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم هذه الاية هو الذي انزل عليك الكتاب منه ايا
 محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات التي قوله اولو الايات قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه واله وسلم فاذا رايت الذين يفتعون ما تشابه منه فادرك الذين سمي الله فاحذروا هم

الذي يشبه على السامع بها لغة المثل ومنه بحيث لا يدرك بالطلب على ولا بانامل الا بعد بيان من تشابهارة محكمات وجد المليات والتعليم من جهة المشاعر وظهر الملامح سميت بجملة على اصطلاح الا صوبين كالمصوغ والذرة والنج والعمى واية الدنيا ونحو ذلك وان لم يوجد والتعليم سميت حينئذ متشابهة على اصطلاحهم ولا يجوز من القسم الا فيما لا يتعلق به العمل كالمقطع التراتبية وتوله تعالى يد به نوق ايد يوم والذعر على العرش استوى وقد فطر ما ذلك القسم من الاية على بعض الدفء بتعليم من الله تعالى بالاهام كما علموا هم الا ينسبوا كلها وفتيا من اثار القوة بعد شرح المصدر والكلان ذلك الملامح انما بحيث لا يمكن تعذر وتعلم بالاشارة لعلم شمول خنية العلوم المرام على مراد ولا على العلم بوضع لفظ ياترته واما ما يتعلق به التكليف فلا يجوز تاخير بيان عن وقت ايجاز كماله بتم التكليف بما لا يطاق فان قيل فان الله تعالى الوكبت احكمت اياته وقال في موضع اخر كما تشابهها تكليف فذكر ههنا فقال من ايات محكمات واخر متشابهات قلنا حيث جعل القرآن كلاما محكما فغناه انه متقن محفوظ عن فساد المعنى وراكلة اللفظ لا يستطعم احد معارضته والطعن فيه حيث جعل كلمة متشابهة اراد ان بعضه يشبه بعضا في الجبر والكمال وصدق ههنا مزيج وصور المعنى وحقانه فاما الذي في قلوبهم زغ اي ميل عن الحق قال الاربعة هم وقد تجمل في خاصه النبي صلى الله عليه وسلم الله عليه واله وسلم في عيسى عليه السلام وقالوا له السبت نعم انه كثر اليه وروم منه قال بل قسما لو حسبنا فانزل الله تعالى هذه الاية وقال الكهني هم اليهود طلبوا علما اجل هذه الاية بحساب الجمل قال بن عباس ان ربهط من اليهود منهم جبري بن اخطب وكعب بن الاشرف ونظيرهما اذ ان النبي صلى الله عليه وسلم فقال حيي بلغنا انه انزل عليك الم فتنسلك الله انزل عليك قال نعم قال فان كان ذلك حقا فاني اعلم مدق تلك امتهك هي احدى وسبعون سنة فهل انزل غيرها قال نعم المص قال فهذه الكثر هي احدى وستون ومائة سنة فهل غير قال نعم قال هذه الكثر هي مائتين واحدى وتلتون سنة فهل غيرها قال نعم الم قال هذه الكثر مائتان واحدى وسبعون سنة ولقد خلطت علينا فلا ند ما بالكثرة نأخذم بقليلة ونحن ما لا نؤمن بهذا انزل الله تعالى هذه الاية وقال ابن جبريم المتماثلون وقال الحسن بن الجراح كذا اخرج احمد وغيره عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم كان فتاة اذا اتاه هذه الاية فاما الذين في قلوبهم زغ قال ان لم يكونوا الحزبية والسابية فلا ادري مرجعهم وقيل هم جميع المباعدة والصحيح ان اللفظ عام لجميع من ذكر جميع اصناف المباعدة عن عائشة قالت تلا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم هذه الاية هو الذي انزل عليك الكتاب منه ايا محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات التي قوله اولو الايات قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه واله وسلم فاذا رايت الذين يفتعون ما تشابه منه فادرك الذين سمي الله فاحذروا هم

من هذا الباب في هذا اللفظ في قوله تعالى في قوله اولو الايات قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه واله وسلم فاذا رايت الذين يفتعون ما تشابه منه فادرك الذين سمي الله فاحذروا هم

ثم اقبل فرعون ومعهما فعلم وصيهم في الكفر وكذبهم الرسول كفعل آل فرعون كذا قال ابن عباس
 وعكرته ومجاهد وقيل هو منقول من جهة الفعل الى معنى الشان وقال ابو عبيد معناه كسنة ال
 فزعون وقال لا خفتش كما قال فرعون وشانهم وقال المنصور شمل كعادة ال فزعون يعني عادتهم
 الكفار وطريقتهم وشانهم في تكذيبهم لرسول الله وقال عبد الله بن كسان ال فزعون وطريقتهم وسننهم
 ان يكون الجاد والمجيد متصلا بما قبله يعني قد جهمنا كما قال فرعون فزعون فزعوا فزعوا فزعوا
 شانهم كما هو شأن ال فرعون وان يقنع عنهم امرهم ولا يواظبهم كما قال فرعون فزعون فيكون شانهم
 كشانهم عند حلول العذاب **والذين من قبلهم** مثل عاد وقوم لوط
 على ال فرعون وحديثه قوله تعالى **كذبوا** اما حال بعد يدق او استئناف
 لبيان حالهم كما في جواب شانهم وجازان يكون الموصوف مبتدأ وابعده خبر **يايتا**
فاخذهم الله وعاقبتهم **يد نوهم** بسبب ذنوبهم **والله**
شد يد العقاب شد يد عقابه اي ابوداود في سننه
 جريد البهيقي في الدلائل من طريق ابن اسحق عن محمد بن ابي محمد عن سعد بن جابر عن عكرمة
 عن ابن عباس قال لما اصاب رسول الله صلى الله عليه واله طم من اهل يدر ما صابا ورجع الى المدينة
 جمع اليهود في سوق بني قينقاع وقال يا عيسى بن مريم اسلموا قبل ان يصيبكم مثل ما صاب قذر
 فقالوا يا محمد لا يفر منك من نفسك ان قتلت نفر من قريش كانوا احمرا لاي يفر من القتال لك
 لو قالوا لئلا يفر من الناس وانك لم تلق ميتنا فانزل الله **قل للذين**
كفروا اي لليهود **ستعذبون** الى قوله لا والابصار فعذب
 صدق الله تعالى وعيد يعقوب بن قريظته وادلاء بني النضير وقبح خبره ضرب الخيعة عليهم وقال معا
 نزل هذه الآية من قعدة بدر بعد المذبذب مشركوا مكة فنعى فلما مكة ستعذبون يوم بدر فلما
 نزلت هذه الآية قال لهم النبي صلى الله عليه واله وسلم يوم بدر ان الله تعالى غلبكم وحاشاكم الى جحيم
 وقال لكي عن ابي صالح عن ابن عباس ان اليهود المدينة قالوا لما هزم الله تعالى المشركين يوم بدر
 والله النبي الذي بشنايه موسى لا تردله راية واداء اتباعه ثم قال بعضهم لبعض لا تعجلوا حتى تنظروا
 الى وقت اخرى فلما كان يوم نحد وكتب اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم شكوا فغلب عليهم
 الشقاء فلم يسلما وقد كان يذمهم وبن اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حمل الى ملك
 فنقصوا ذلك العهد والطلق كتب بن الاشرف في ستمين واربعا الى مكة ليستقم فاجبوا
 اهرم على قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاذل الله تعالى بينهم هذه الآية قد احضرت والكسائي
 سيغلبون بالياء على ان الله تعالى امر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان يحكي لهم ما اخبروه به من
 وعيدهم وكذا قوله **وتحشرون** في الاخرة الى جهنم وهذه الآية
 باناء فيها على الخطاب كانه معقول قل **وبشر المهتدين** اي الغالب اي جهمنا

ثم اقبل فرعون ومعهما فعلم وصيهم في الكفر وكذبهم الرسول كفعل آل فرعون كذا قال ابن عباس
 وعكرته ومجاهد وقيل هو منقول من جهة الفعل الى معنى الشان وقال ابو عبيد معناه كسنة ال
 فزعون وقال لا خفتش كما قال فرعون وشانهم وقال المنصور شمل كعادة ال فزعون يعني عادتهم
 الكفار وطريقتهم وشانهم في تكذيبهم لرسول الله وقال عبد الله بن كسان ال فزعون وطريقتهم وسننهم
 ان يكون الجاد والمجيد متصلا بما قبله يعني قد جهمنا كما قال فرعون فزعون فزعوا فزعوا فزعوا
 شانهم كما هو شأن ال فرعون وان يقنع عنهم امرهم ولا يواظبهم كما قال فرعون فزعون فيكون شانهم
 كشانهم عند حلول العذاب **والذين من قبلهم** مثل عاد وقوم لوط
 على ال فرعون وحديثه قوله تعالى **كذبوا** اما حال بعد يدق او استئناف
 لبيان حالهم كما في جواب شانهم وجازان يكون الموصوف مبتدأ وابعده خبر **يايتا**
فاخذهم الله وعاقبتهم **يد نوهم** بسبب ذنوبهم **والله**
شد يد العقاب شد يد عقابه اي ابوداود في سننه
 جريد البهيقي في الدلائل من طريق ابن اسحق عن محمد بن ابي محمد عن سعد بن جابر عن عكرمة
 عن ابن عباس قال لما اصاب رسول الله صلى الله عليه واله طم من اهل يدر ما صابا ورجع الى المدينة
 جمع اليهود في سوق بني قينقاع وقال يا عيسى بن مريم اسلموا قبل ان يصيبكم مثل ما صاب قذر
 فقالوا يا محمد لا يفر منك من نفسك ان قتلت نفر من قريش كانوا احمرا لاي يفر من القتال لك
 لو قالوا لئلا يفر من الناس وانك لم تلق ميتنا فانزل الله **قل للذين**
كفروا اي لليهود **ستعذبون** الى قوله لا والابصار فعذب
 صدق الله تعالى وعيد يعقوب بن قريظته وادلاء بني النضير وقبح خبره ضرب الخيعة عليهم وقال معا
 نزل هذه الآية من قعدة بدر بعد المذبذب مشركوا مكة فنعى فلما مكة ستعذبون يوم بدر فلما
 نزلت هذه الآية قال لهم النبي صلى الله عليه واله وسلم يوم بدر ان الله تعالى غلبكم وحاشاكم الى جحيم
 وقال لكي عن ابي صالح عن ابن عباس ان اليهود المدينة قالوا لما هزم الله تعالى المشركين يوم بدر
 والله النبي الذي بشنايه موسى لا تردله راية واداء اتباعه ثم قال بعضهم لبعض لا تعجلوا حتى تنظروا
 الى وقت اخرى فلما كان يوم نحد وكتب اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم شكوا فغلب عليهم
 الشقاء فلم يسلما وقد كان يذمهم وبن اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حمل الى ملك
 فنقصوا ذلك العهد والطلق كتب بن الاشرف في ستمين واربعا الى مكة ليستقم فاجبوا
 اهرم على قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاذل الله تعالى بينهم هذه الآية قد احضرت والكسائي
 سيغلبون بالياء على ان الله تعالى امر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان يحكي لهم ما اخبروه به من
 وعيدهم وكذا قوله **وتحشرون** في الاخرة الى جهنم وهذه الآية
 باناء فيها على الخطاب كانه معقول قل **وبشر المهتدين** اي الغالب اي جهمنا

اللغة

صلى الله عليه وآله وسلم جاء يصاحبه يوم القيامة فيقول الله ان لعبدي هذا عندى عمل وانما حق من ذنوبه ان لا اخلو اعبيدي الجنة رواه البيهقي في مسنده واهم من الطبراني والبيهقي في الشعب ضعيف

وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُولُو الْكِتَابِ

والتصديق من وجهين شرفي الله عليه وآله وسلم وحبيته الاسلام حبه ما به بعضا من بعض
بالعرب الا من بعد ما جاء فيهم العام

بسلام حيث يات الله في ذلك في التوراة والانجيل **لغاً** منصوب على العلية **يُنْهَم**
 فطرت مستقر صفة لهذا العنق ما ترك الحجة واخفاء السبب وقتل النفس

يكونه حقا لا جل يغي وحسد مستحق بينهم ولا جل طلب الملك والدياسة واخرج ابن جرير

عن محمد بن جعفر بن نازك في نصارى نجران ومعاها وما اختلف الذين اوتوا الكتاب
يقولون في امر عيسى عليه السلام حتى قال بعضهم انه ابن النصارى من بعد ما جاءهم العلم بان الله

واحد لم يلدوا ان عيسى عبدك ورسوله بغير انبياء اي معاداة اليهود ومخالفة لهم حيث انكر ابنه

وَجَزَاءُ مَا جَاءَ مِنْهُمُ الْعِلْمُ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ مَرْجُؤٌ إِلَى اللَّهِ وَمِنْهُ يُخْرِجُهُمُ اللَّهُ وَرِثَةً. وَأَمَّا الَّذِينَ ابْزَازُوا فَتُزَكَّى عَنْهُمْ نَارُ الْجَهَنَّمَ دُونَ الْخَافِزِينَ. وَأَمَّا الَّذِينَ ابْزَازُوا فَتُزَكَّى عَنْهُمْ نَارُ الْجَهَنَّمَ دُونَ الْخَافِزِينَ. وَأَمَّا الَّذِينَ ابْزَازُوا فَتُزَكَّى عَنْهُمْ نَارُ الْجَهَنَّمَ دُونَ الْخَافِزِينَ.

بن نون فلما مضى القرن الاول والثاني والثالث وقعت الفتره بينهم وهم المراء بقوله تعالى وما اختلف

الذين اتوا الكتاب من بين اهل الكتاب السبعين حتى اهلوا بيلام الى بلاد قوم السراة من بعد ما جاء
العامر يعني بيان ما في التوراة يعنى بيلام فسلط الله عليهم الجبال ثم

بَايَاتُ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْرُئُ الْحَسَابِ ○ فَبَايَاتُ

ان ديننا هو الاسلام واعا اليهودية والنصرانية نسب

وَجِبَى نَحْمُ إِلَيْكَ وَأَنْفَعُ دَابِّنْ عَامِرٍ وَحَفْصٌ اسْكُنِ الْمَبَاتُونَ لَكَ أَيُّ الْقَدَمَاتِ يَصْقِقُ وَحَدِّ
لَا تُشْرِكْ تَعْبُدُهُ وَلَا تَتَّبِعْ هَوَايَ فَمَا أَمْرِي لِقَلَمٍ وَلسَانِي وَحَمْدِي وَجِبَى وَأَنَا حَفْصٌ وَجِبَى لَا تُكْرِمُ حَمَارِ

الإنسان أو أخيه خلصت وأجبي ظاهراً بالجوارح واللسان وباطناً بالقلب والعقب لله تعالى لا النية

إني يسألك في إمتثال أوامره وانتهاء نواهيهِ وان يتبع كل شئ به جاء من عنده ما لم ينسخ

مَنْ اتَّبَعْنِي ۖ يُلْهِفْ عَلَىٰ اخْتِيَارِ الْمَرْفُوعِ فِي اسْمِي وَحَسَنِ الْفَصْلِ اِي وَاسْمِي عَلِمَ اَنْ يَتَّبِعَنِي وَجَدَ

وَقَالَتِ الْيَهُودُ نَبِيُّهُمْ آتَى الْكُفْرَ وَكَانَ يَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ وَكَانَ يُفْسِدُ فِي الْأَرْضِ فَأَخَذْنَا مِنْ آلِهَا أَنْفُسَهُمْ يَوْمَ وَقَعُ الْحُكْمُ عَلَى الْكَافِرِينَ

الاسلام في قبا ١٢٠٠ جعله مطمئنا به وقل للذين ادنوا الكتاب من اليهود والصاري والاميان

العقائد وبيان التفرقة والالتزام

عليه السلام

۱۰۰

فتأذنه معاذ الله اليهود دعوته الى هذا كتاب الله بين الامم والاعزوا عنه ذروا هذا الكتاب من بين يدي
في هذه الايام ان الله تعالى جعل الامم حكما فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكم فخره في
اليهود واهضاري انهم على غير الهدى ما عرفوا عنه ذلك الحق الذي عن كتاب الله ليعلموا
والاعراض عن الحق بالفساد اى بسبب شهوة من ههنا على القسم بها عنقاد فاسد
دهانهم قالوا لن نؤمن بالذاري الا انما ما بعد وذهب
اربعين يوما على ايام عبادتنا انهم العجل كما في سورة البقرة وعزهم في دينهم
ما كانوا يفترون اى هين القول وانما بها الانبياء يستفوتون
لهم اذن يعقوب وعده الله تعالى ان لا يعذب اولاده فليفت
ماحي اذ اجمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت
كل نفس ما كسبت اى جزاء ما عملت من خير او شر وهم
لا يظلمون الضير لكل نظر الى المعنى فان معناه كل انسان لا ينقص من
حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم اخرجهم من ابي حاتم عن قتادة قال ذكرنا ان رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم سأل ابا ان يجعل ذلك فارس والروم في امته وقال البغوي قال ابن عباس وانس من
مالك رضى الله عنه انما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله واله ولم يكد عك منه ملك فارس والروم تالت
المنافقون واليهود هيئات هيهات من ابن محمد ملك فارس والروم هم اعدوا ما منع من
العرفان محمد مكة والمدينة حتى طمع في ملك فارس والروم فانزل الله تعالى على اختلاف الروايتين
قل اللهم الى اخره ويحان الجمع بينهما وذكر البصاوي انه روي ان صلى الله عليه واله وسلم لما خطب لعبد
يقطع لكل عشرة اربعين ذراعاً واحداً ويجفون فظهر فيه حجة عظيمة ليعرف فيها المعامل وتبين
سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خبره فجاؤا واخذوا المولى منه فصر بها صرته صد عينا
وبدوا فيه وقالوا ما بيننا وبينك مصباحا في جوف بيت مظلم فغير وكبر مع المسلمين فقال
اضاوت لي منها قصور حائرة فانها اياك الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءت لي منها
الحجر من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي قصور صفاء واخروني جابر بن عبد الله
خاضع غنى طفا بالبشر وانقال انما بعثت الا ليعلموا انهم كبروا ليعلموا انهم كبروا ليعلموا
من ضرب نفسي البقرة من ارض فارس وانها لغيركم انتم تخرجون وتخذون مني فقلت
هذه الاية تتدرك البعقير وابولعجم في الدلائل هذه القصص من غير ذكره في الاية وذكره
بن عازية عن قتادة بن خصصة روى ذكره في الاية قوله تعالى قل يا محمد والبقرة بعد ذلك
القصص اصحابا يبه حذق الله وزيك الميم خواصه ولذلك لا يجتمعان هين
من خصالهم الا باسمه انذبه كذا في ارض الله عليه مع كلام التعريف فطعمهم وهم ذوق
تقسمه به وتكمل صله بالله ايضا كما في احدثنا فنفخ في نفث حذق الله وزيك الميم خواصه ولذلك لا يجتمعان هين

[illegible]

قوله وما كان لعلهم
 ليحكموا الحكماء
 بينهم زلفا من
 الحكماء الى الحكماء
 بين مستوفى
 وقد اجمعوا على
 على النيب والمعلم
 قال صاحب
 الفصل
 وقد
 ان يكون
 وانما

میدان
ابتدا
والله اعلم

والله اعلم

ای مصر کہ اللہ تعالیٰ لا تقوتہ و هذا وعیدہ قل یا محمد

الحق ما في صدرك

شيء والفرق من الكلام نسوية المبدئي والمخفي بالنسبة التي علم الله تعالى ولا نال العلم بالحق

العلم بالمعنى بالطريق المذكور في هذا الباب الى ذكره او قبله

وَمَا يَكُنِ الْإِنْسَانُ لِلَّهِ شَاكِرًا
فَإِذَا عَلَّمَهُ مِعْطُوفَاتِ اللَّهِ كَفَىٰ بِهِ شَاكِرًا

يخف عليه شيء فكيف تخفي عليه ضما نكده اقتصر في النكده على ما في السموات وما في الارض لا تخفى

نظما القوام عليهما كالمقبود احاطة علي قنابل يكون وجود فان وجود كشي مستغلامه فكيف يحيى عليه
شم واني ذلك احاطة علي قنابل (ش) سان لعل لعل وخذ راكم الله نفسه لا متصف بالاعمال

والقدرة الكاملة فلا يجوز ان يعارض على عصيانه عند العقل جاذبان يكون المراد ان تعالى لا يخفى

عليه شي يمكن به تعدد بيكره في اللدنيوا لا خضره وهو على كل شي قد يد ينعذ بكمه ياي شي يد يد فوا

لَمْ يَكُنِ الْإِنْسَانُ لَكُمْ شَيْئًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِنْسَانَ فَقَدْ هَدَاكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

لَقَسْنَا عَمَلْتُمْ مِنْ خَيْرِ مَخْضَرٍ وَأَوْعَمَلْتُمْ

من سوء لود لوان يتنها وينتظما

لَوْ دُرِّيكَ كَأَنْتَ شَرْطِيَّةٌ لَفِ هَبْ بِعَضْوَمٍ إِلَى جَنِّ مَبْنَاءٍ عَلَى جَوَارِ الدَّرْعِ وَالْجَنِّ إِذَا كَانَ الشَّرُّ مَا ضَمِيَا

مع ان المروي عن المبريد ان الرفع صادر عن الموصول مع صلته بمفعول التجدد وهي بمعنى تعصيب يقتضي

لا مغفلة واحداً ويجعل حاله سوءاً عظمى من سوء معظوف على ما علمت من خبره وعلل من وجوبه
كل نفس ههنا نفس محتاجة خلقت لصلاحها واداء من ليس له الا صلاحها واداء من ليس له

ينظر حاله الملقاة والمفهوم من حيث ما به يفتى بحضرة المؤمنين على الصالح على ما ذكره في الخلافة

وودن عمل السوء بل جحد في نفسه وتود ان لا يظهر الله على الا حقا والبستر كما في الصحيحين
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الله يدعى الم من فضع عليه كفوفه وليستر فيقول

انتم ز دښ کڼه انتم ز دښ کڼه اچنقول نعم اچي رب حقه بدو زو وراي بي نفسه انقل اهلک

قال سترتها عليك في الدنيا وانا اعقرها لك اليوم فيعيلني كتاب حسنة واما الكاذب والمجان
فنادى بهم على رؤوس الجبال قائل يا ايها الذين آمنوا لا تعبدوا الله على الظالمين وان كان

بمعنى تعلمه فحينئذ محض العلم لا يكون مفقولا تأنيلا له محمولا على ما علمت من خياري فيما عطف عليه

الملك أرحم
أجلو أرحمك
إن أرحم
يصرح
مثلا أرحمك
أرحمك

الحكم مختصا بالعدل فالأمر بالظلم فلا يجوز أن يكون الحكم كذلك ولا يكتفى به إلا في ما لا بد من ذلك

[illegible]

منه ان كان قد
فان حاتم في قوله
منه ان كان قد
التي وجب التماس
قوله ان الملك من
على ان قد يغفل
من جعله في
ان ذلك هو في
من وجهه الى
الله انما جعله
في السبل من
الله من فعله
من فعله
انسانا لا
انزل حكمة
فهم انهم
معتد
ان يكون
فما شئت
جاء عليه
من ان
الملك ان
من بني
والرب
الرب
منه ان
منه ان
منه ان

جاءه وقال ليعقوب تلت في اليهود والنصارى حيث قالوا نحن ابناء الله واحبائه وتواضعوا
عباس بن موسى عليه السلام قال صلى الله عليه وسلم على قديس وهم في السجود الخدام وقد غيروا
اصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا في اذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال عليه السلام
معتش قديس والله لقد خالعتكم ابيكم ابراهيم واسماعيل فقال قديس فان عبد ها جباله ليعقوب
الله تعالى فقال الله تعالى **قل ان كنتم تحبون الله فليحبه**
وكسره وكذا الحبيب بها والمحب مصادره من احب حبه فهو محبوب على غير قياس ومحبته قليل
وحبيته احب حبا من ضرب يضرب شأذ وهو عبارة عن اشتغال قلب المحب بالمحوب وانسه
بحيث يمنع عن الالتفات الى غيره ولا يكون له يد من دوام التوجه اليه ولا اشتغال به وهذا هو المعنى
من توهم العشق تام في القلوب تحب ما سوى المحبوب يعني تقطع عن قلبه التوجه الى غير المحبوب فيجوز
لشياً مديناً كما لو لم يكن في الوجود غير محب حتى يسقط عن نظر بصيرة نفسه فلا يرى نفسه كما لا
يدعي غيره ومقتضى تلك الصفة ابتغاء من صفات المحبوب وكذا ما يلهه طبعها وبالذات بلا طمع
طمع في ثوابه او خوف من عقابه وان اجتمع مع ذلك طمع وخوف ايضا هذا تعريف المحبة من
ولما حبه الله تعالى العبد فانه سبب من العبد الى حبه واستغفار ولا يمنع من ان يشك في
حقه تعالى عز وجل عن الاشياء الساذجة المقتضي لحب المحبة الى حبه وعدم احواله كالي
غيره وجذب الله العبد الى حبه سبب المحبة من العبد لله تعالى فذكر تحت الصفة اياه وخل
قال الله تعالى والعيت عليك محبة مني وقال يجيبهم ويجوز قد تم بحكم على محبة هذه ما ذكرت
هو المحبة الذاتية وما ذكره ايضا وي ان المحبة ميل النفس الى الشيء كما انك قد تجد محبة على ما
اليه فهو بيان للمحبة الصغرى وهي محل عن المحبة الذاتية الا ترى ان الام يجب ولدها
بلا ملاحظة كمال فيه فذلك قديس من المحبة الذاتية وليس منها لان محبة الام تنفرد
على علم انساب الولد اليها وما محبة الله تعالى فهي عز وجل على من ذلك فقد ورد في الصحيحين
غيرها عن ابي هريرة وابن عباس وغيرهما منوعا بالفاظ مختلفة ان لله تبارك وتعالى ما رزق
منها راحة واحدة قسمها بين الخلاق يراحمون بها وادخلها لا لئلا تسعة وتسعون
واما ما ذكره البغوي ان حب المؤمنين لله تعالى اتباعهم امر وايتارها عبدا ابتغاء مرضاة وجه
الله المؤمنين شاء عليهم وعفو عنهم فليس هذا تعريفا للمحبة بل بيان لمقتضاها
واما على **فاتبعوني** الفاء السببية وذلك لان المحبة سبب لا ابتغاء من صفات
الله تعالى والمرضى من غير المرضي لا يملك بالادى بل بعلم الله تعالى بنوطة الرسل ثبتت ان المحبة
سبب لا قيام للرسل والايمان دليل على وجودها وعدم دليل على عدمها فمن ادعى المحبة مع مخالفة
سنة الرسول صلى الله عليه واله وسلم فهو كمن ادعى ان كتاب الله تعالى
جواب للامر بعدد ان يتبعوني يحبسكم الله فان قيل مقتضى الآية ان محبة الله تعالى العبد

لعلهم هذا الملك
منه ان كان قد
فان حاتم في قوله
منه ان كان قد
التي وجب التماس
قوله ان الملك من
على ان قد يغفل
من جعله في
ان ذلك هو في
من وجهه الى
الله انما جعله
في السبل من
الله من فعله
من فعله
انسانا لا
انزل حكمة
فهم انهم
معتد
ان يكون
فما شئت
جاء عليه
من ان
الملك ان
من بني
والرب
الرب
منه ان
منه ان
منه ان

بني اسرائيل فلما خافت عليه امة حوله على جورها وخرجاتها سبوا في كل عام
فنادوا لها امة في الملوك ومكات غنايا قتل عليهم ابناءها واحككتن واليسوى فامروا ان
يخربوا ولا يجيئوا في ارضها ولا يقيموا فيها عيسى بن مريم يا اهلها من امانكم وما ادخروا منها فغضبهم الله
خازين ان في ذلك لمن كرم من الامور الخارقة للعادة لا كرامة على خلق
عيسى في دعوى النبوة انكم بعدد ايمان ان كنتم مؤمنين
اي موافق للايمان فاعني بومضد قاعطف على سبيل او منصرف بفعول من
دل عليه قد جنتكم بعدد قلم اباين تدني من التوراة وهكذا
الانبياء يصدقون الكتب السماوية كلها ويصدق بعضهم بعضا ولا حل
لكم بعض من الذي ختم عليكم اي اسم
بعض ما في التوراة من التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة
بعض ما في التوراة من التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة
مصدق اي لا صدق ولا حل وجنتكم بآية او معطوف على
جاز ان يكون الملا دبا لآية ههنا آيات الانجيل وجاهان يقال انه تكبره للتاكيد وتقرها
الى انجيلكم راسا عليه قوله فاقتوا الله اتقوا عبد اب يهيه في عني وتكلم بي
واطيعون عيسى بن مريم يا اهلها من امانكم وما ادخروا منها فغضبهم الله
زني وزيككم فاغيبوه في قوله ان يهيه في دبركم اشارة الى استعمال القوة النظرية لا اعتقاد الحق
الذي غابته التوحيد اذ لا في هذه الجملة بالعبودية على نفسه سدا الباب لفنائه التي
ياقني قوم من توههم ابن يهيه وثالث ثلثة في قوله فاغيبوه اشارة الى استعمال القوة العقلية
بايمان المأمورات والاشهاد عن المناهي ثم اكد الجملتين بقوله هذا صراط
مستقيم يعني الجمع بين الامرين هو الطريق المستهد له قل مت يا يهيه ثم
استعمل في جواب ثم قال لم يني في الاسلام منه بعد ورواه اصحاب السنن واحمد والبخاري
في التواتر فلما طلبت من في معنى الشرط جواب قال من الضاري احسن
عيسى بن مريم اي من بني اسرائيل الكفر يعني سمع منهم كذب يهيه
والقوله بن مريم بن يهيه وبصرهم ما يدل على الكفر وفي الكلام حذف اختصار يدل على
الحمد وتبين في البشارة فقد يره فولدت مريم عيسى وكم عيسى قوم في المهدي وبلغ الكمال
حتى صار نبيا عالما بالنبوة والانجيل ودعا الناس الى الهدى واتى بالمعجزات المذكورات
والكلام في اسرائيل وكن يوه واولها يدل على الكفر فلما احسن عيسى منهم ذلك قال من
الضاري فيم الياناف واسكنها الباقون الى الله الى ههنا مجمع مع

بني اسرائيل فلما خافت عليه امة حوله على جورها وخرجاتها سبوا في كل عام
فنادوا لها امة في الملوك ومكات غنايا قتل عليهم ابناءها واحككتن واليسوى فامروا ان
يخربوا ولا يجيئوا في ارضها ولا يقيموا فيها عيسى بن مريم يا اهلها من امانكم وما ادخروا منها فغضبهم الله
خازين ان في ذلك لمن كرم من الامور الخارقة للعادة لا كرامة على خلق
عيسى في دعوى النبوة انكم بعدد ايمان ان كنتم مؤمنين
اي موافق للايمان فاعني بومضد قاعطف على سبيل او منصرف بفعول من
دل عليه قد جنتكم بعدد قلم اباين تدني من التوراة وهكذا
الانبياء يصدقون الكتب السماوية كلها ويصدق بعضهم بعضا ولا حل
لكم بعض من الذي ختم عليكم اي اسم
بعض ما في التوراة من التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة
مصدق اي لا صدق ولا حل وجنتكم بآية او معطوف على
جاز ان يكون الملا دبا لآية ههنا آيات الانجيل وجاهان يقال انه تكبره للتاكيد وتقرها
الى انجيلكم راسا عليه قوله فاقتوا الله اتقوا عبد اب يهيه في عني وتكلم بي
واطيعون عيسى بن مريم يا اهلها من امانكم وما ادخروا منها فغضبهم الله
زني وزيككم فاغيبوه في قوله ان يهيه في دبركم اشارة الى استعمال القوة النظرية لا اعتقاد الحق
الذي غابته التوحيد اذ لا في هذه الجملة بالعبودية على نفسه سدا الباب لفنائه التي
ياقني قوم من توههم ابن يهيه وثالث ثلثة في قوله فاغيبوه اشارة الى استعمال القوة العقلية
بايمان المأمورات والاشهاد عن المناهي ثم اكد الجملتين بقوله هذا صراط
مستقيم يعني الجمع بين الامرين هو الطريق المستهد له قل مت يا يهيه ثم
استعمل في جواب ثم قال لم يني في الاسلام منه بعد ورواه اصحاب السنن واحمد والبخاري
في التواتر فلما طلبت من في معنى الشرط جواب قال من الضاري احسن
عيسى بن مريم اي من بني اسرائيل الكفر يعني سمع منهم كذب يهيه
والقوله بن مريم بن يهيه وبصرهم ما يدل على الكفر وفي الكلام حذف اختصار يدل على
الحمد وتبين في البشارة فقد يره فولدت مريم عيسى وكم عيسى قوم في المهدي وبلغ الكمال
حتى صار نبيا عالما بالنبوة والانجيل ودعا الناس الى الهدى واتى بالمعجزات المذكورات
والكلام في اسرائيل وكن يوه واولها يدل على الكفر فلما احسن عيسى منهم ذلك قال من
الضاري فيم الياناف واسكنها الباقون الى الله الى ههنا مجمع مع

بني اسرائيل فلما خافت عليه امة حوله على جورها وخرجاتها سبوا في كل عام
فنادوا لها امة في الملوك ومكات غنايا قتل عليهم ابناءها واحككتن واليسوى فامروا ان
يخربوا ولا يجيئوا في ارضها ولا يقيموا فيها عيسى بن مريم يا اهلها من امانكم وما ادخروا منها فغضبهم الله
خازين ان في ذلك لمن كرم من الامور الخارقة للعادة لا كرامة على خلق
عيسى في دعوى النبوة انكم بعدد ايمان ان كنتم مؤمنين
اي موافق للايمان فاعني بومضد قاعطف على سبيل او منصرف بفعول من
دل عليه قد جنتكم بعدد قلم اباين تدني من التوراة وهكذا
الانبياء يصدقون الكتب السماوية كلها ويصدق بعضهم بعضا ولا حل
لكم بعض من الذي ختم عليكم اي اسم
بعض ما في التوراة من التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة والاسم في التوراة
مصدق اي لا صدق ولا حل وجنتكم بآية او معطوف على
جاز ان يكون الملا دبا لآية ههنا آيات الانجيل وجاهان يقال انه تكبره للتاكيد وتقرها
الى انجيلكم راسا عليه قوله فاقتوا الله اتقوا عبد اب يهيه في عني وتكلم بي
واطيعون عيسى بن مريم يا اهلها من امانكم وما ادخروا منها فغضبهم الله
زني وزيككم فاغيبوه في قوله ان يهيه في دبركم اشارة الى استعمال القوة النظرية لا اعتقاد الحق
الذي غابته التوحيد اذ لا في هذه الجملة بالعبودية على نفسه سدا الباب لفنائه التي
ياقني قوم من توههم ابن يهيه وثالث ثلثة في قوله فاغيبوه اشارة الى استعمال القوة العقلية
بايمان المأمورات والاشهاد عن المناهي ثم اكد الجملتين بقوله هذا صراط
مستقيم يعني الجمع بين الامرين هو الطريق المستهد له قل مت يا يهيه ثم
استعمل في جواب ثم قال لم يني في الاسلام منه بعد ورواه اصحاب السنن واحمد والبخاري
في التواتر فلما طلبت من في معنى الشرط جواب قال من الضاري احسن
عيسى بن مريم اي من بني اسرائيل الكفر يعني سمع منهم كذب يهيه
والقوله بن مريم بن يهيه وبصرهم ما يدل على الكفر وفي الكلام حذف اختصار يدل على
الحمد وتبين في البشارة فقد يره فولدت مريم عيسى وكم عيسى قوم في المهدي وبلغ الكمال
حتى صار نبيا عالما بالنبوة والانجيل ودعا الناس الى الهدى واتى بالمعجزات المذكورات
والكلام في اسرائيل وكن يوه واولها يدل على الكفر فلما احسن عيسى منهم ذلك قال من
الضاري فيم الياناف واسكنها الباقون الى الله الى ههنا مجمع مع

يكن له كفو احد * فانه * في هذا الاية دلالة على حجة القياس لان
الله سبحانه بنه على الحكيم يحسن خلق عيسى من غير ان يقياس على خلق آدم **الحق**
خبر سيد الحق او فاعل بفعل محسن وفيه عيسى هو الحق او جاد الحق وجاز ان يكون مقبول
من **مراكب** اي الحق المذكور من الله وعلى التقديرين لا يكون من ذلك
متعلق بجاء المحسن او جال من الخير في الحق **فلا تكن** ايها الحق
المتكبر **من المميزين** (٥) الساكنين في امر عيسى عليه السلام كما اترست
اليهود حتى بهتوا الله وافتوت النصارى حتى قالوا انه ابن الله **من**
وجاز ان يكون استعماله لا نكار وجود من يحاجه من فعل ان النصارى عجزوا عن الحق
من الحق **حاجك** اي جادل من النصارى **فيه** اي في عيسى او
في الحق **من بعد ما جاءك من العلم** بان عيسى عبد الله
ورسوله وفي ذكر هذه القيد للمباهلة تنبيه على ان المسلم لا ينبغي ان يباهل الا بعد
كال اليقين **فقل** يا محمد **تعالوا** امر من التقاعل من العلو قال الفراء معنا
كانه قال ادفعوا قلت مائة يطلب منه ان يظهر على مكان عال ليصرخ خفي عن بصره ثم ستر
وغلب استعماله في طلب التماس والنزوح من الجاهل بالذي فيها خفي عن في اصل المعنى
هل بالاداء والعزم وقد يستعمل للدعاء الى مكان قريب من الذي **يدع** مجاز
في باب الامر **ابنائنا وبنائكم ونسائنا ونسائكم**
وانفسنا وانفسكم اي يدع كل منا ومنكم نفسه واعز
اهله من الابناء والنساء فنضمهم الى النفس حتى يتم ما نزل بالكاذب من العذاب
اجمعهم وقد تم على النفس لان الرجل يتجاهل بنفسه لهم ويحاجهم وولهم لان ال
في الدعاء المعاندة بين الداعي والمدعوا والمعاندة بين الرجل وبين ابنايه ونسائه حقيقة
وبينه وبين نفسه اعتباري فقد انما الحقيقة على اعتباري ومسلم والزماني عن
سعد بن ابي وقاص قال لما نزلت هذه الاية دعا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عليا وقال
وحسنا وحسنا فقال لهم هؤلاء اهل بيتي **ثم يتهل** استعمال ومعناه التقاعل
واختبرها لا تتعال ههنا على التقاعل لان المقصود منه جلب اللفتة الى نفسه ان كان كاذبا
الى خصمه لان ساد قاطب السد الى نفسه اسرع وقوعا من دفعه الي غيره فكان الغرض
منه اكتساب اللفتة والبهالة بالضر والفتنة واصل التزك يقال بليت الناقة اذا تكلمت بلا حرام
وفي اللفتة التزك من الرحمة والبعده من رحمة الله تعالى في الدنيا والاخرة وذلك يقتضي وقوم اللفت
لان العفة من العذاب لا يتصور الا بالجمعة وفي كبرية اشارة الى ان اللان من العاقل
التأخير والزحامي في المباهلة **فجعل لعنت الله على**

تسبب
لا يرفع
بالخلق
فقد نزل
الاعلا
استلها
عسا
الاجل
منه
اليهودي
طوبى
فقال
وان
فقد
اعيا
عليه
يدخل
حتى
وهو
فاخذ
عيسى
على
اجبت
لي
عيسى
اليه
وعلم
والله
وبل
كان

الجليل

يُفَقِّهُنَّ الْفَرَائِغَ وَالْمَسَاوَاتِ فِي نَفْسِهَا لَا يُفْقِدُ الْمَسَاوَاتِ يَمَاحُنْ فِيهَا مَسَاحُهَا أَنْوَكَاتِ
الْإِلَهِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ لَمْ يَكُنْ لَكَ فِي حَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وانتم لا تقولون به لكن هذه القصة تدل على كون هؤلاء الكفار يجب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان هذا ايضا ما ذكر من قصص علي ومريم **هو القصص**

الحق هو فصل بين اسمان وخبرها ومبتدأ والقصر خبره والجملة خبران وجاز دخل
اللام على الفصل لان اصلها ان تدخل على المبتدأ ولذا اسميت لام لا يبتدأ وجاز دخولها

على الخبر إذا لم يكن بينهما مرفصل وإذا كان هناك مرفصل وحلت عليه لكونه أدباً
إلى المبتدأ من الخبر **وَمَا مِنْ** إلى من حيث لا تحيد استعطاق النفي

الحكم ○ ان هذا هو القصص، التي يعني اننا لا يساوي احد في العز، المتأثرة
والجاء الى الخلف، كيف يشاء في الامية، فالانسان

فَإِنَّ إِلَهَهُ عَالِمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ○ وَيَعْلَمُ تَقْدِيرَهُ فَإِنْ

عَلَّمَهُمْ بَأْسَهُمْ فِي الْأَقْبَانِ بِأَسْأَةِ الْكُفْرِ وَالْعُصْيَانِ وَفِي الْقُسُوفِ
يُفَكِّرُونَ لِلْعَمَلِ وَتَرْكُ شَيْءٍ وَمِنْ الْقَوْلِ سَوَّلَهُ سَبَبُ تَعَزُّبِهِمْ وَبِاللهِ عَلَيْهِمْ وَفِي آيَاتِهِ أَنْ الْقَوْلِ

عن الحق أفساد دله علم قال المنسردن قدم وند مجلن المدينه فالتقوا مع اليهود فاحتقروا
 في ابلاهم عليه السلام فزعمت النصارى انه كان نصلياً واهم على دينه واولى الخ اسرية

خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واليه عيب واليه وسلم كمال الفريقتين بري من ابا هيم ودينه بل كان

سَأَلَتْ الْيَهُودُ فِي عَزْرِ عَلَيْهِمْ أَنْ لَمْ تُنْزَلِ عَلَيْهِمْ الْكِتَابُ قَالُوا كُنَّا مُطِيعِينَ رَسُولَ اللَّهِ إِذْ أَخْبَرَ أَنَّ الْيَوْمَ تُنْزَلُ السُّورَةُ الْأَنْعَامُ إِذْ أَخْبَرَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَنَّ الْيَوْمَ تُنْزَلُ السُّورَةُ الْأَنْعَامُ إِذْ أَخْبَرَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَنَّ الْيَوْمَ تُنْزَلُ السُّورَةُ الْأَنْعَامُ

سماويين لعلوا إلى كماله
بالبعوث العربي سمي في قصصها
طبعة ومنه سميت القصيدة كلمة **سواء** مصدرها يعني مستوية وليرث
من المصدر لاشارة ولا تسمع ولا توث ولا ت

[illegible]

شريك به في وجوب الوجود شيئاً كما فعلت اليهود والنصارى حيث

الاعزى الى الله والى المسيح ابن الله فبعدوهم اذ مات النصراني ثالث ثلث ولا يتخذ

انكاحاً معلوماً وقيل على نحو الكحل
انكاحاً حياً وكما
طفلاً او لا
صاحباً لها ولا
ياكل وديس
وينام وليسقط
وقد اقره
العقود
لا يكون قديماً او جديماً
ولا يكون

بَعْضُنا ابي بعض الناس بَعْضُنا ابي بعض اربابنا يعني لا يقيم
بعض الناس بعضنا من دون الله اي غير اذن من الله تعالى تحت عرشه
بن حاتم اذ انزلت التحدوا اباهم ورجعوا اليهم اربابا ودون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعلم
يا رسول الله قال اليس لا يزالون تكبر ويحسمون فتأخذون بقولهم قل نعم قال هوذا
وايه الله مني وهسته فما كان من اطاعة الرسول فهو اطاعة الله لا غير قال الله تعالى
ومن يطع الرسول فقد اطاع الله وكن ابا كان من اطاعة العلماء والاولياء
والسلطان والحاكم على مقتضى الشرع قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر
وما كان منها على خلاف مقتضى الشرع فغيرا لا يتحدوا بعضنا بعضا اربابا من دون الله
عن علي رضي الله عنه لا طاعة لاحد في معصية الله اما الطاعة في المعروف رواه الشيخان
في الصحيحين ورواه ابو داود والنسائي وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا طاعة
للمخلوق في معصية الخالق ومن ههنا يظهر اذا صح عند احد حديث من قوم من النبي
صلى الله عليه واله وسلم سوا ما عن المعاصرة ولم يظهر لنا سماعه وكان نقول الي حنيفة
رحم الله مثالا فلا وقد ذهب على وفق الحديث احد من الائمة الاربعة يجب عليه
اتباع الحديث الثابت ولا يتبعه المجموع على مذهبه من ذلك كميل يلزم اتحاذ بعضنا
بعضا اربابا من دون الله روى البيهقي في المدخل باسناد صحيح عن ابي عبد الله بن المبارك
قال سمعت ابا حنيفة يقول اذا جاء عن النبي صلى الله عليه واله وسلم فعلى الراس والفتين
واذا جاء عن اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم يتحدوا من قولهم واذا جاء من التابعين
زاحوا عنهم وذكروا عن روضة العلماء قال اتروا قولني بخبر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
وقول الصحابة ونقل انه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي وانا قلت في العمل بالحدِيث
ان يكون ذلك الحديث قد ذهب اليه احد من الائمة الاربعة كميل يلزم العمل على خلاف
الاجماع فان اهل السنة قد اذقوا بعد القرون الثلاثة اولا اربعة على اربعة مذاهب
مختلفة من مذهب في فروع المسائل سوى هذه الاربعة وقد انفق الاجماع المركب على
بطلان قول يجالط كلهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يجتمع امتي على
الضلالة وقال الله تعالى لا يتبع غير سبيل المؤمنين قوله ما قولك بوضعه جهم وسألت
مصيبرا وايقضا لا يجتمع كون الحديث من مذهب عن الائمة الاربعة وعن اكابر العلماء
من تلامذتهم فتركهم طائفة العمل بحديث دليل على كونه منسوخا او مالا * فأنشد
لا يجوز لاحد ان يقول في امر اتى علماء الشرع على حرمته وذكر اهتته ان مشايخ الصوفية
سواء اذ لك ونحن نقتبع سننهم والصحاح ان الصوفية الكرام ما فعلوا اقطعي خلا
مقتضى الشرع واما الفساد من جهال ابايعهم * فأنشد * لا يجوز ليط

[illegible]

محتاجا الى عبده وكرامته في وجهه استعظيمنا بالانكسار وحوادث في بعض من سببنا من الادر ووجهنا من انفسه واذ كان مستحقا فلا في وجهه تقربنا منه في انفسنا

[illegible][illegible]

اشقاء الشبهه
اخفاء الدليل
والبنيات

موضع المصير ابرئى لحشد المرجع من الصدور والمعنى لا تصد قوا احد ولا تقرا لاحد اي في
احد الا لمن تبع دينكم يعني الا من تبع دينكم والواقي من تبع دينكم بان قوتى ذلك الاحد
مثل ما اوتيتهم واما ان يعطى احد عند ما يتركه لا تكمل احصى ديننا هذا على قداة المجموع وما على قداة
ابن كثير فعنه الصديق وقد ورد بان قوتى احد مثل ما اوتيتهم واما جوكره عند ما يتركه لا ينبغي
ذلك الا لاقدره الصديق منكم وهذا معنى قول بجا هذا وثانها ان تكون لا تؤمن اجمع لا نظره
اذا الام صلة والمعنى لا نظره واما انكم بان قوتى احد مثل ما اوتيتهم واما جوكره عند ما يتركه
الا لمن تبع دينكم يعني الا خفية لا شيئا عكم ولا تقشروا الى المسلمين كيلا يندوهم الى الاسلام
ومعناه على قداة ابن كثير انظروا عند غيركم ان قوتى احد مثل ما اوتيتهم واما جوكره عند ما يتركه
لا ينبغي ذلك الا ظاهرا وعلى هذه التاويلات جاز فذل ان الهدى هدى اليه معتز فذل ان
ان كيدهم لا يفيدهم ولا يضربا المسلمين وعلى قداة المجموع انا جاز ان يكون ان قوتى خذرا
على ان هدى اليه بدل عن الهدى واداني واما جوكره معنى حتى والمعنى ان هدى اليه الا بناء على
شأن من احد مثل ما اوتيتهم من الكتاب حتى يغلبوكم يوم القيامة عند دكم وقيل معناه قالت اليهود
لسفلةكم لا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ان قوتى اي لثلاث قوتى كافي قوله تعالى بين الله لكم ان تصلوا
يعني لا تصد قواهم شيئا جاز مثل ما علمت فيكون لكم الفضل عليهم بالعلم ولثلاثا جاز جوكره عند ما يتركه

وَقَدْ بَدَأَ فِي كِتَابِ الْفُرْقَانِ ۝ وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ لَا يَبْدِيكَ لَوِيتَهُ مِنْ شَيْءٍ ۝ وَقَدْ بَدَأَ فِي كِتَابِ الْفُرْقَانِ ۝ وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ لَا يَبْدِيكَ لَوِيتَهُ مِنْ شَيْءٍ ۝ وَقَدْ بَدَأَ فِي كِتَابِ الْفُرْقَانِ ۝ وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ لَا يَبْدِيكَ لَوِيتَهُ مِنْ شَيْءٍ ۝

بِعَیْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَسْبَاغِهِ مُؤْمِنًا أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ أَنْ تَأْمَنَهُ لِقَائِهِ
يَأْتِيكَ كَلْبِي يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ لَا حَرْبَ بَيْنَهُمَا وَإِنَّمَا قَالَ الْبَغَوِيُّ قَالَ جُرَيْجُ بْنُ الصَّخْرَاءِ عَمَّا بَيْنَ
بَيْنَ سِمْسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَا وَحَلَّادٌ وَدَعَمَ عِیْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَنَا وَبَنِي أَوْفِقَةُ مِنْ ذَهَبٍ فَخَرْنَا
مِنْهُمْ بَعْدَ تَعَالِي الْأَشْفِ وَأَسْبَاغِهِ مِنْ كُفَّارِ الْيَهُودِ كَذَلِكَ مَقَاتِلُ مَنْ أَنْ
تَأْمَنَهُ يَدِينُارٌ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ قَالَ الْبَغَوِيُّ (اسْتَوْعَدَ مِنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ

تفحص من عازرا من اليهود وبنار في نذرا الزمر واليك وحجة بودة لا يوده اليك وتوتة
مها في الموضوعين وفي النساء قوله وتصل وفي الشواي توتة منها باسكان الهاء في السبعة
لان الهاء وضعت موضع المجرم ودها اياء الزا هب وتذا قالون والوجع ويعقوب باختلاس
كسرة الهاء واعتبروا الهاء الساكنة المحذوفة موجودة والهاء بعد الحرب الساكنة تختلس
وكن اذن هشام في الباب كله وتذا الباق برأشباع الكسرة لان الالف في

[illegible][illegible]

من الكتاب المدرس ويقولون
هو اي ذلك المرحوم كان من عند الله
اي اليه هو الذي يصير

[illegible]

من الكتاب وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

انكذبوا بآياتك بعد ما حكيدهم وتستهجل عليهم بجهل الكذب على الله قال الضحاك عن ابن عباس
 ان الاية نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك انهم حرفوا التوراة والابجيل والحقوا بكتاب
 الله باليس منه اخرج اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن
 ابن عباس قال قال الربا نعم الفرق في حوز اجمعت احبار اليهود والنصارى من اهل بخران
 عندما سئل الله صلى الله عليه واله وسلم ودعاهم الى الاسلام اتديك يا محمد ان تعبدوا كما تعبد
 النصارى عيسى قال معاذ الله ان امر بعبادة غير الله ما كن لك تعبد الله ولا بئذ ان امرني
 فانزل الله تعالى ما كان للبشر الى قوله مسلم بن واخر عبد في تفسيره عن الحسن قال يعني ان رجلا
 قال لا سؤل الله نيسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض فقال تسجد لك قال لا ولكن احب
 نيسك واعمرفوا الحق لعله فانه لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله فانزل الله تعالى هذم الآ
 وقال مقاتل والضحاك كان نصارى بخران يقولون ان عيسى امرهم ان يتخذوا رباً
 فانزل الله تعالى ما كان جازاً للبشر يعني لمحمد ولا لعيسى صلى الله عليه وسلم
 والبشر اسم جنس كالانسان ذكرًا كان او انثى واحداً كان او جماعاً وقد يشي كما قوله تعالى
 او من لبشرين مثلنا ويجمع البشر اكن في القاموس وقال البغوي البشر جميع ابن ادم
 جميع لا واحد له من نطفة كالقوم والجيش ووضع موضع الواحد ان توبته الله
 الكتب والتحلم يعني التحمل والستة اعضاء الحكم تسعة يقولون
 عطف على لوق منصوب بان للناس كقولنا عباداً الي من
 دون الله اي من دون توحيد الله وفيه اشارة الى ان عبادة غير الله وعبادته منحصر
 في توحيد وان في محل الرفع على ان اسم كان يعنى مكان ابتداء الكتاب والنبوة وبعد ذلك
 بعبارة غير جائز للبشر لما فات بين النبوة التي هي دعاء الناس الى الايمان بالله وحده وهذا
 القول الذي هو دعاء الى البشر ولكن عطف على يقول بعد يد القول
 معذ ولكن يقول كقولنا امرنا ان ندين ولكن كقولنا امرنا
 على مفهوم ما سبق فانه فهم منه لا فكقولنا انما تدين للناس كقولنا عباداً الي ولكن كقولنا
 ربانيين مبينين ما اتاكم ربكم قال علي وابن عباس في تفسير قوله تعالى كقولنا ربانيين
 كقولنا فقهاء علماء وقال قتادة علماء وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فقهاء معلمين
 وقال عطاء علماء تصحوا لله في خلقه وعن سعيد بن جبيرة الذي يعمل بعلمه وقال ابو عبد الله سمعت
 رجلاً قال يقول الرباني العالم بالحلل والحرام والامر والنهي العارفين ببناء الالهة ما كان دماً
 اذن وقيل الربانيون فوق الاحبار والعلماء والربانيون الذين جمعوا بين العلم والبصائر
 بين الناس وحاصل الاقوال الرباني الكامل المكل في العلم والعمل والاخلاص ومزج بين القرب

نزل على الذين امنوا
 وجه النصارى وبعض ما
 نزل والظاهر انهم
 القبول حله على امر الله
 وتكبروا فيه جهلاً بالاول
 قال ابن عباس في تفسيره
 اذله وهو على الصبح
 وكثير اخر يعني صنع
 انهم توفوا به على صلي
 عليه واله وسلم لان
 يعبدوا به في القلوب
 بعد ما امرهم بالعبادة
 ففهم اليهود بذلك
 وطعنوا ان يكون منهم
 حوله الله الى الكعبة كان
 ذلك عند صلواتهم
 تعبدوا بالذي انزل على
 امنوا بالذي انزل على
 امنوا وجه النصارى
 بالقبلة التي جعلت
 صلواتهم على
 وقفوا بالقبلة التي
 صلواتهم على
 ففهم انهم انهم
 شق ذلك منهم
 فقال بعضهم
 نفعهم

نفعهم انما هو الكتاب
 يقولون انما هو الكتاب
 انهم فابطلان
 القليل ما كثرها
 عن هذه الآية
 كقولنا ربانيين

أَحَدَ اللَّهِ مِثْلَ النَّبِيِّ

أَخَذَ إِلَهُهُ مِيثَاقَ الْبَنِيَيْنِ ^{أراد أن إليه} أَخَذَ إِلَهُهُ مِيثَاقَ
 كُلِّ بَنِي إِنْ أَنْ يُؤْمِنَ بِإِلَهِهِ وَيَأْمُرَ أَهْلَهُ أَنْ يَتَّبِعُوهُ. وَهَذَا أَمْرٌ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي
 لَرَبِيعٍ إِلَهُهُ نَبِيُّ أَدَمَ وَمَنْ بَعْدَهُ الْأَخِذَ عَلَيْهِ الْعَهْدُ فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَ الْعَهْدَ عَلَى قَوْمِ لُثُومَانَ بِهِ وَلِئِنْ بَعَثَ وَهُمْ أَحْيَاءَ لِيَنْصُرَنَّهُ وَقِيلَ مَعَهُ
 أَخَذَ إِلَهُهُ مِيثَاقَهُ ^{أخذه} أَهْلَ الْكِتَابِ نَفَى الْكِتَابِ مَا أَحَذَتْ مَضَافٌ تَقْدِيرُهُ أَخَذَ إِلَهُهُ مِيثَاقَ ^{أخذه}
 الَّذِينَ وَهُمْ نَوَاسِرُ أَهْلِ الْكِتَابِ وَأَسْمَاءُ هُمْ بَنِيَانٌ لَهَا مِنْكُمْ أَنْ تَقُولُوا
 نَحْنُ الْأَوَّلُ بِالْبَيْتِ مِنْ مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ الْكِتَابِ وَالْبَنِيَانُ كَأَنَّمَا أَوْضَافُ أَيْتَانِ (الْبَنِيَانِ) ^{أخذه}
 أَضَافَ إِلَى الْفَاعِلِ وَالْبَيْتِ إِذَا أَخَذَ إِلَهُهُ الْمِيثَاقَ قَالُوا فِي رِثْقَةِ الْبَنِيَانِ عَلَى أَمْرِهِمْ وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ ابْنِ
 مَسْعُودٍ وَابْنِ بَنِي كَبٍّ وَإِذَا أَخَذَ إِلَهُهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أَوْفَرَ الْكِتَابِ وَالصَّحِيحُ هُوَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ الْمَنْفُوعُ
 مِنَ الْفَقْرِ الْمُتَوَاتِرَةِ فَأَخَذَ إِلَهُهُ الْمِيثَاقَ مِنْ مُوسَى أَنْ يُؤْمِنَ بِعِيسَى وَيَأْمُرَ قَوْمَهُ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَمَنْ عِيسَى
 أَنْ يُؤْمِنَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَيَأْمُرَ قَوْمَهُ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَمَنْ قَالَ عِيسَى يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
 الْيَسَى سَمِعَ إِلَهُهُ الْيَسَى مَعْدُ تَأْمِينٍ يَدِي مِنَ الْقُرْآنِ وَمِنْهُ يَرْسُلُ يَسَى يَأْتِي مَنْ يَدِي اسْمُهُ
 أَحَدُ الْقِرَاءَةِ الْمُنَوَّارَةِ لَا يَنِيَانِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ لِأَنَّ الْعَهْدَ مِنَ الْمَتْبُوعِ عَمْدُ مِنَ الْقِتَابِ
أَتَيْتُكُمْ قَدْ أَجْرَهُ نَكْسُ الْإِلَامِ عَلَى الْفَتْحِ أَجْرَهُ وَمَا مَصْدَرُهُ إِي لَاجِلِ آيَاتِهِ ^{أخذه}
 لَعَفَ الْكِتَابَ ثُمَّ يَجِي رَسُولُ مَصْدَقِ لَه أَخَذَ إِلَهُهُ الْمِيثَاقَ لُثُومَانِ بِهِ وَلِيَنْصُرَنَّهُ أَوْ مَوْجِلَ
 يَعْنِي أَخَذَ الَّذِي أَتَيْتُكُمْ وَجَاءَ كَمَا سَمِعَ مَصْدَقِ لَه وَابْتِغَاؤُكَ لَفْتَهُ الْإِلَامَ لَوْطِيَّةَ لَفْتِهِمْ لِأَنَّ
 أَخَذَ الْمِيثَاقَ بِمَعْنَى الْأَسْتِحْلَافِ وَمَا حَتِيئَتُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ شَرْطِيَّةً وَثُومَانِ بِسَاءٍ مَسَادٍ
 جُوبَ الْفَتْحِ وَجَزَاءُ الشَّرْطِ جَمِيعًا وَالْمَعْنَى أَخَذَ إِلَهُهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ وَاسْتَحْلَفَهُمْ لِيَأْتِيَتْكُمْ
 لِيَأْتِيَابَ شَرْطِيَّةً كَمَا سَمِعَ مَصْدَقِ لَه لُثُومَانِ بِهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَوْجِلَ مَسْبُودٍ بِمَعْنَى الَّذِي
 أَخَذَهُ لُثُومَانِ بِمَعْنَى الَّذِي أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ ثُمَّ جَاءَ كَمَا سَمِعَ مَصْدَقِ لَه لُثُومَانِ بِهِ قَدْ أَنْفَاقَ

ايتناكم على التعظيم كما في قوله تعالى وابتعدوا ودوبوا ولا الاشرار بالافراد
لَيْتَ وَحِكْمَةٌ اجاسنة اوفقة في الدين **ثُمَّ جَاءَكُمْ**
مَنْ تَسُونُ مَصْدَقًا للكاتب الذي جاء معكم
 حجة ثم جاء عطف على الصلوة وتعاقد في الی الموصول مظهر وضع موضع المظهر هو لما معكم
 تعقب به مصدق له قيل المراد بالسول محمد صلي الله عليه واله وسلم خاصة لكنه مبغوثا الى
 قوله الامام هراستفاد من قول ابن عمر وما ذكره من قول علي والتعظيم عندي اب العظام
 ولا دليل على التتبع ولا من ان الامان بجميع الانبياء والقول بلا نفرقين احدهما
 وسله واجب على جميع الامم السابقة واللاحقة وقد قال الله تعالى تسبحون لهم من الذين
 قوتوا الذي اوجبت اليك وما وصينا اباهم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا

وتعلم والى الله
 كونه لا فساد ربا
 فمن استسقى فاعلم
 لا يخلد المقصود
 سجد فاجاب عن
 شك من من سمع
 حسنا فاعلم
 فخطبها بنهرها
 قال عليه السلام
 لغزو الله من علم
 ومن تاب الى الله
 قال تعالى ولا تأكل
 ان تاكل من الارض
 اوربا وفسد مسكن
 المسكن الا دينا
 جزء وعام
 ولا يفرق النصف
 والنصف
 ان يكون فوسد على
 يقول فوسد هوان
 احد ما ان جعل
 سريخ وانفق
 لنفسه ان يملك الله
 والى الله
 ان يارب العالمين
 ان يارب العالمين
 عبادي من دون
 الله ولا يسم
 ان يخلد

البليس اياها
 كما يقول حاشا
 لاذن ان اكره
 ان يهتني يستحق
 ان اذنا ان
 يجعل لا عني
 والمعه ان البلي
 على الله عليه
 كان يهني
 عن عباد
 الملكة واليهود
 والنصارى
 عباد عن يد
 المساجير

محبهم لا وامر التكونية **وَكُرْهَا**

لنق الجبل وادراك الغرق والاشراف على الموت في الامور التكليفية او مستغنى بملامتها في الامور التكونية **وَالِيَه يَرْجِعُونَ** ○ قراحض ويعقوب بالياء للقبيلة على ان الصبر راجع الى من واجمه هوس بالثناء للخطاب على فسق تبغون ولكن اقرا الوجود مع انه يلغون بالغبية على حقيقة الالتمات اولان الباغين هم المتولون والراجعون جميع الناس

قُلْ يَا حَبِيبِ امْنًا امر رسوله ان يتكلم عن نفسه على طريقة الملوك اجلاله او امر ان يتكلم عن نفسه وعن متابعية بالامان وجاز ان يكون الخطاب لكل مخاطب منهم امر

ان تخبر عن نفسه واخوان المؤمنين **يَا لِلّٰهِ وَحْدَهُ وَمَا يَنْزِلُ عَلَيْنَا مِنْ** القرآن فان كان الكلام اخبار عن جميع المؤمنين فنزوله عليهم توسط تبليغ النبي صلى الله عليه

عليه واله وسلم اي اهم ايقال المنسوب الى واحد من الجميع قد ينسب اليهم والذوال قد يعدل بالي كما في سورة البقرة لان ينشئ الى الرسل وقد يعدي بغيره لان من فوق **وَمَا يَنْزِلُ**

عَلَيْنَا مِنْهُمُ والاشحق ويعقوب **وَالْاَنْبِيَاُ** الانياء يعني من ادوا ويعقوب من المكسب والتصف **وَمَا**

اَوْي مَوْسٰى وَعِيسٰى خصهما بالذكر بعد دخولهما في الاسباط اما لمزيد فضلهما اما لان المنارة كانت غالبيا مع اليهود والنصارى فذلك تم وهم من ان

موسى وعيسى خصهما بالذكر او المراد ما اوتي الوحي الخفي وما انزل الوحي الجلي او المراد ما اوتي من المعجزات والفضائل **وَالَّذِينَ** كرس في البقر ما اوتي ولم يذكره من التقدم ذكره

الانباء حيث قال لما اتيتكم **مِّنْ عِندِ رَبِّهِمْ لَا تَقْرُبُ بَيْنَ**

اَحَدٍ مِنْهُمْ بالبعديق والتكذيب **وَنَحْنُ لَهُ** اي لله **مُسْتَمْتِرُونَ**

متفادون **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْاِسْلَامِ** غير التوحيد والاعتقاد

يحكم الله او المراد غير دين محمد صلى الله عليه واله وسلم الناسم جميع الاديان

يخبر جاز ان يكون مغفلا ليعتد غيرا لاسلام حاله من مقت ما عليه لتكذيبه **فَلَنْ**

يَقْبَلَ مِنْهُ لان غير ما امر الله به وارتضاء **وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ**

الْخٰسِرِيْنَ ○ لانه معرض عن الاسلام وطالب لغيرة فهو ضاقد للنعمة وام

في الخسران باطن العظرة السليمة قال البغوي نزلت هذه الآية وابعده في اتى عشرين

ربك وامن الاسلام وخرجوا من امد يلة والفرقة تقار منهم اي رثين سويد الا نصاري

كَيْفَ يَهْدِي اللّٰهُ اِلَى الْيُسْرَىٰ التواب استقام لانكار يعني لا يهدي الله

ولاستبعاد هم عن الهداية **فَوَمَا كَفَرُوا بِالْعَدْلِ اِنَّمَا هُمْ**

كما فعل هؤلاء الرجال اتى عشرين **وَيَشْهَدُوْنَ اَنَّا الَّذِيْنَ نُسْقُوْنَ**

الخرج الشيخ قال في قوله
يَا حَبِيبِ امْنًا امر رسوله
ان يتكلم عن نفسه وعن
اتباعه بالامان وجاز ان
يكون الخطاب لكل مخاطب
منهم امر ان يتكلم عن
نفسه واخوان المؤمنين
القرآن فان كان الكلام
اخبار عن جميع المؤمنين
فنزوله عليهم توسط
تبليغ النبي صلى الله عليه
عليه واله وسلم اي اهم
ايقال المنسوب الى واحد
من الجميع قد ينسب اليهم
والذوال قد يعدل بالي
كما في سورة البقرة لان
ينشئ الى الرسل وقد
يعدي بغيره لان من فوق
وما ينزل علينا من
الانبياء يعني من ادوا
يعقوب من المكسب والتصف
وما اوي موسى وعيسى
خصهما بالذكر بعد
دخولهما في الاسباط
اما لمزيد فضلهما
اما لان المنارة كانت
غالبيا مع اليهود والنصارى
فذلك تم وهم من ان
موسى وعيسى خصهما
بالذكر او المراد ما اوتي
الوحي الخفي وما انزل
الوحي الجلي او المراد ما
اوتي من المعجزات والفضائل
والذين كرس في البقر
ما اوتي ولم يذكره من
التقدم ذكره الانباء
حيث قال لما اتيتكم
من عند ربهم لا تقرب
بين احد منهم بالبعد
يق والتكذيب ونحن له
اي لله مستمترون متفادون
ومن يتبع غير الاسلام
غير التوحيد والاعتقاد
يحكم الله او المراد غير
دين محمد صلى الله عليه
واله وسلم الناسم جميع
الاديان يخبر جاز ان
يكون مغفلا ليعتد غيرا
لاسلام حاله من مقت
ما عليه لتكذيبه فلن
يقبل منه لان غير ما
امر الله به وارتضاء
وهو في الاخرة من
الخاسرين

المسئلة الثانية
قوله بعد اذ انتم
مسلمون دليل
على ان الحق جليل
كافوا مع المسلمين
وهم الذين
استاءوا الرسول
سوء
على الله عليه وآله
في ان يسجد لله
كعبا

الرحمن
منزل جلد
٢٠٨
باب ١١
ع ثلثه اربع
الحجرات الثالثة

قلما يعني تكبرا **وَمَا لَهُمْ مِنْ تَصَرُّفٍ** ○ في دفع الوزن الجاهل

مريدك لا يستغرق عن النفس من مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول الله تعالى
 لا هون أهل النار عندنا يوم القيامة وإنك ما في الأرض من شيء أكلت فقد أكل به يقول
 نعم فيقول أريدت منك أهون من هذا وإن في جيب آدم إن لا تشرك بي شيئاً فأبىبت
 إلا أن تشرك بي فمقتق عليه **لَنْ تَبَالُوَ التَّرَى** في العاروس البر الصلة والجنة والخير
 ولا لا تسام في الأحسان والصدق والطاعة فكتب البر المضاف إلى العبد الطاعة والاحسان
 ولا لا تسام في الأحسان وصدق العفو والعفو والآل المضاف إلى الله الرضاء والرحمة والجنس
 وصدق الغضب والعذاب فقال ابن مسعود وابن عباس ومجاهد المراد ههنا الجنة وقال ابن
 ابن جابر القوي وقيل الطاعة وقيل الخير وقيل الحسن لأن تكونوا أبادا يعني كذا الخير والمسلم
 في الأحسان والطاعة قال البيضاوي لن تنبأوا حقاً البر والبري هو كمال الخير وأول تنبأوا
 به الله الذي هو الرحمة والرضاء والجنة **تَكَلِّمُوا عَلَى الْأَوَّلِ الْجَنَسِ** وعلى الثاني للعبد عن ابن
 مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي
 إلى البر والبر يهدي إلى الجنة وعليكم بالزهد والبطول والصدق يفتح الصدق حتى يكتب عند الله
 لذي أبادوا مسلمة وأحمد والزهدي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 مع البر وحما في الجنة وإياكم والكذب فإنكم تعلمون العجوب وحما في النار المجديث رواه أحمد
 وابن ماجه والبخاري في الأحاديث **حَتَّى تَنْفَقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ**

العيوب فثبت له ينقضي شيئاً من الأموال حتى الذمك المفروضه مائال البربر لكنت فاجل بهنك الا
 ثبتت فرضية اتفاق البعض من كل صنف من المال وثبتت من عند مال طيب ومال خبيث لا يجزئ
 له الا فانه من الخبيث بدله من الطيب نظير قوله تعالى يا ايها الذين امنوا الفقوا من طيبات ما لم يمسسها
 وما اخرجنا لكم من الارض ولا يميم الخبيث منه تتفقون ولستم باخذية الا ان تغضوا فيه والعقد
 القليل جدا لا يجزئ عن الواجب اجماعا دلان عنوان الاجسية لا يقتضيه ذلك فلا يلة مجزئ في
 مقدار الواجب من كل مال والتقر الا حديث الواردة في مقاييد الذمكة بينا لها يني الكلام في
 ان الية تدل على وجوب الذمكة في كل مال ناعيا كان او لا بالافاقدا النصاب او لا فاضلا عن
 الحاجة الاصلية او لا حال عليه المحول او لا لكن ثبت بالايات والاحاديث مثل قوله تعالى ليس املك
 ما ذا ينفقون قل العفو وقوله عليه الصلوة والسلام ليس في العوائل ولا الحوالم ولا العلوقة صدقة
 وقوله عليه الصلوة والسلام في جواب من قال هل علي غيره هو الا ان تطوع وقوله عليه الصلوة
 لا صدقة الا عن ظهر غنى وغير ذلك انه لا ذمكة الا في السوام او الفقير او عمر من التجرارة
 اذ بلغت نصابا وحال عليه المحول والا في الزرع والثمار والفعل عليه الا جماع فقلنا ان هذه
 خصوصه بالبعض فالمزاد بالية كذا اسما والضحك عن ابن عباس قال سجدوا له والحي هذه الية

[illegible]

ابو عبد الله
 الحسن بن علي
 اوست
 النافذ
 الخاقاني
 من اهل
 بغداد
 هو القوي
 فقهنا
 بالقرآن
 ابا القاسم
 علي بن
 ابي الحسن
 الحسين بن

أخرجهم بالأيدي أو ضربهم بالسياط طمحوها أو حاصروهم وحبس عليهم أطعمهم والشرب حتى
يخرجوا عن الحرم فبقوا عليهم أو يبيتون ولا يقتلوا فيها لهم ثم نهضوا لا يخرجوا من الحرم حتى
دخله فانه كقولهم لا تفلحوا ولا تسوقوا ولا تفسقوا وقيل معناه من دخله
صعد عليه منتهى إلى الله عز وجل كان احتلوا من الغنائم من العذاب أخرج أبو داود الطيالسي في
مسندك والبيهقي في الشعب من حديث سلمان والخطابي في الأوسط من حديث جابر
والدائري في مسنده من حديث هاطب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من دخل
في أحد الحرمين بعث يوم القيامة أمنا من النار وأخرج البخاري في أسامة في مسنده عن
سالم بن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث يوم القيامة بين أبي بكر
وعمر ثم أذهب إلى أهل بقيع الغرقم فيبعثون معي ثم انكروا إلى أهل مكة حتى يأتوني فأبعت بين أهل
الحرمين وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن سالم عن أبيه موصولا وأخرج الخطيب عن مالك عن
ناظم عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احتشروا يوم القيامة بين أبي بكر وعمر حتى تقف
بينهم بين يني أهل المدينة وأهل مكة أي استقبلوه وأقروا **باب**
الملاذات الناس إلا حرم العقلاء الباقون فلا يجب الحج على المجانين والصبيان لعدم
أهليتهم للخطاب ولا على العبيد بالإجماع فلو جرح الكافر أو الصبي العاقل أو العبد ثم أسلم
أو كافر بلغ الصبي واعتق العبد يجب عليه حجة الإسلام ثانياً بالإجماع وسند الإجماع
حديث ابن عباس أيما صبي جرح بلغ الحنث فعليه أن يحج حجة أخرى أو أيما أعرجي جرح ثم هاجر فعليه
أن يحج حجة أخرى أو أيما عبيد جرح ثم اعتق فعليه حجة أخرى رواه الشيخان والملاذات بالاعراض التي
لهم بها جرح ثم لم يسلموا من مشركي العرب كانوا يحجون قال الإمام صحيحهم على شرط الشيخين
ورواه ابن أبي شيبة فذكر نحوه وروى أبو داود ودمسلا عن محمد بن عبد القاري وفي الباب
عن جابر وسندك ضعيف وهذه الأحاديث تلقى الاستقبال والاعتد على مقتضاها
الإجماع فجاز به تخصيص الكتاب **باب حج البيت** فذا أبو جعفر وحمة والكسائي ونعم
لمسحاً حج البيت في هذا الحديث خاصة وأما قولنا بالفتح والكسر لغة تجد والفتح لغة أهل
الحجاز وهما لغتان فصيحتان ومعناها واحد وفي المثلث إن بالكسر سم وبالفتح مضد
والحج في اللغة القصد والملاذهة عيادة مخصوصة فيها إجمال التحقير بأن يفعل رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وبالأيات مثل قوله تعالى فماذا نعباد من حيث أفاض الناس وقوله
لغالي فليطوفوا بالبيت الحقيق ونحو ذلك * **مسئلة** * أجمع الامة على أن
الحج أحاد كان الإسلام فمن على الأعيان عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
والله يشهدني أنا نبي الله وأجمع خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأقام
الصلاة وأيتة الزاكة والحج وصوم رمضان متقو على ذلك الباب أحاديث كثيرة

في قوله من استطاع
اليه سبيلاً فليووه
الاول قال الشافعي
موضع من خفف على
البدن من الناس
المعروف به من استطاع
من الناس حج البيت
قال الغزالي في
الاستيعاف من
شرها واستعملها
لذلك ما قيل في
من استطاع إلى
سبيلها فليووه
البيت الثالث قال
الانباري في جردان
من في موضع رفع على
كاتبين من الناس
عليهم الله حج البيت
من استطاع إليه سبيلاً
فليووه
ان الله لا يستطاع
لعمله من
روى جماعة من
الحنابلة في صحيحهم
أنه لا يستطاع
الانباري في جردان
الانباري في جردان

في قوله من استطاع
اليه سبيلاً فليووه
الاول قال الشافعي
موضع من خفف على
البدن من الناس
المعروف به من استطاع
من الناس حج البيت
قال الغزالي في
الاستيعاف من
شرها واستعملها
لذلك ما قيل في
من استطاع إلى
سبيلها فليووه
البيت الثالث قال
الانباري في جردان
من في موضع رفع على
كاتبين من الناس
عليهم الله حج البيت
من استطاع إليه سبيلاً
فليووه
ان الله لا يستطاع
لعمله من
روى جماعة من
الحنابلة في صحيحهم
أنه لا يستطاع
الانباري في جردان
الانباري في جردان

وقال ان النبي كتب عليكم الحج وانما كانت عليه من اهل بيته وسلم في المسلمين وكذا في حق من اتى النبي المشركين
واليهود والمنافقين والنصارى والجوس وقول ان الله عني عن اهل بيته وعلم المؤمنين واخرج سعيد
منصور عن هبة قال لما نزلت ومن يدين غير الاسلام ديناً الآية قالت اليهود وفتن مسلمان
وقال لهم النبي صلى الله عليه واله وسلم ان الله في حق علي المسلمين حجة البيت فقالوا له كيف عليته
وابوهن حجوا ما نزل الله ومن كفر الا بالظاهر انه وضع من كفر من كفر من كفر من كفر من كفر من كفر
لربوبية وتقليداً على تكليفه وضعه الله في شكك المنعم على حجة جسمه وسعة ذمركه
وهذا ان لنا وبلان جاريان في حديثي الامامة ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال نعم
بحسبه حاجة ظاهرة او من حاسب واستطاع جأته لرجح فليت ان شاء هو داود ان شاء
نصارياً واداء البغوي والداري في مسنده واداء ابن الجوزي في الروضات وتعبه الحفاظ
وحديث علي عليه السلام من ملك ثم ادوا باحله يبلغ اهل بيت الله ورجح فلا عليه من
يجوز لهم ويألفه نياراً واللة من يوضع في هذه الآية وجوباً بالادلة على وجوب
العلمين ○ ان الله سبحانه اخرج في هذه الآية وجوباً بالادلة على وجوب
بصيغة الخبر واداءه في صورة الاسمية وايراد علي وجه يفهم انه حجت واجب
في رتاب الناس وتعميم الحكم اولا وتخصيصه ثانياً فانه كما يصاح بعدا بجماعه في كل امر
وتسببه ترك الحج نظر من حيث انه فعل الكفر وتكفير الاستثناء فانه في هذا الموضع
على المعنى والحد لان ووضع المظهر بلفظ عام سأل المرحم الصير وضعه لما فيه من حيث
المرعوم والادلة على الاستثناء عنه بالرهان والاشعار بلفظ العهد والله اعلم واخاف
الحج الى البيت يقتضي ان سبب وجوب الحج هو البيت ذلك لا يتكرر الحج في العمر لعدم تكرار
البيت قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الحج مرة في زاد فطعم رداء احد والنساء والبيت
عن لطيفة ربانية في بعد مروه مصحح لتجليات ذاتية مختصة به وليس اسم السقف
او جدار او محل ادراج الا تمكنا لم نفعل الحج مرة والادراج الى موضع اخر من ذلك المكا والبالا
او بنى اخرا لا يجوز للمسلمين دال موضع اخر الى تلك العروة الشراعية نصية الكعبة مع كونها
من عالم الخلق امر مظهر ثم يبدل به حسن لا يحيل بل هو مع كونه من الحسوس ليس بمحسوس
وكونه في جملة ليس له حجة متمثلة في شأن حورة الكعبة في ادراكها حقيقة أسبجان
من جعل كرسى للوجوب وجعل لعدم مظهر للوجوب والوجود ووقوف حقيقة الكعبة
بدرجته من فوق ذلك حقيقة الصلوة وهناك ينبغي سبيل المسالك بتوسط النبي صلى
الله عليه واله وسلم تحصل في تلك المقامات الفاضلة من فوق ذلك مقام المعجزة الصرفة
سما لا يدرى هناك الا بالعرفان بالحج فان الله يصلي كناية عن ذلك المقام والله هو
العلام **قل يا اهل الكتاب لم تكفرون**

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

1

لقد تم
تجديد الترميم

[illegible]

فاقضوا ديونكم واتقوا الله والله عليم حكيم
 يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود
 يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 يا ايها الذين آمنوا لا تاتيكم أموالكم من بين ايديكم
 يا ايها الذين آمنوا لا تاتيكم أموالكم من بين ايديكم
 يا ايها الذين آمنوا لا تاتيكم أموالكم من بين ايديكم

والا غير المتقرب من الحكمة من الايمان وخوذا كاجماع هذه الامة سواء كان ذلك الاختلاف في اصول الدين
كاختلاف الامل في هذه الامم لسنة ادى الفروع المجمع عليها كسبلة عمل الربانيين ومنه
المؤمنين في الوضوء وخلافه الخلق في الادبعة واحترامه في العبد عن اختلاف بالاجتهاد في

مفاتيح الاختلاف

فيما مضى وري ضرورة خطأ بعض المجتهدين في الاجتهاد قد تلك الاختلاف بعد ذلك المجتهد
بلا مكابرة وتغصب معقول هوراحة وسعة لنا س ردي عبد بن حديد في مسندك والادار
وابن الجعد والعبد ردي في الجمع بين الصحابي ومن عساهك والحمد لله عن عمر بن الخطاب قال قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم سألت ربي عن اختلاف اصحابي من بعدني فادعى اليه
يا محمد ان اصحابك عندي كالنجوم بعضها اقرب من بعض وفي رواية بعضها اقرب من
بعض ولكل نون فمن اخذ بشي مما هم عليه من اختلاف فهم فروع عدي علي هذا رواد
في فضائل الصحابة وابن عبد البر عن جابر البهقي في المدخل عن ابن عباس وروى البيهقي
ايضا في المدخل بسند ضعيف عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
ما بينكم من كتاب الله فاعلم به ولا عند احد في تذكره فان لم يكن في كتاب الله فسنة نبيي
ماضية فان لم يكن سنة نبي فما قال اصحابي ان اصحابي عارية النجوم في اسماء وانما اخذتم به
اهتد بهم واختلف اصحابي لكم رحمة واخرج البيهقي في المدخل ابن سعد في الطبقات عن

بن محمد قال اختلاف اصحاب محمد رضى الله عنه في بيعته من عبد الغزي كونه

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُ

وَسُودٌ وَجُوهٌ
عَلَى الظُّرْمَةِ عَنِ الْخُطُوفِ الْمُسْتَقَرِّ الْخَمْسِ وَبِإِذْكَ عَنِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَنَّهُ إِذَا هَذِهِ الْأَمَةُ قَالَتْ لَتَنْصُرَنِي هَؤُلَاءِ الْبُشَيْرَةُ وَهَؤُلَاءِ الْبُشَيْرَةُ أَهْلُ الدِّيَارِ فَجَنَّةٌ

انقره وس بسند ضعیف عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال تبيض وجوه اهل بيته

وَسَوَدَ وَجْهُ أَهْلِ لُبْدٍ فَأَيُّ الْبَيْنِ اسْوَدَّتْ وَجُوهَهُمْ

يَقَالُ لَهُمْ أَكْفَرْتُمْ بِالْقِطْعِيَّاتِ وَتَفَرَّقْتُمْ فِي الدِّينِ وَابْلَعْتُمْ نَادِيَّ الْمُتَشَابِهَاتِ
بِالْبَغْيِ وَالْكِتَابِ وَالْأَسْتِفْهَامِ لِلتَّوْحِيدِ وَانْتَعَبْتُمْ عَنْ حُلُمِ

فَذَوْقُوا الْعَذَابَ لِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ

والآية في أهل الأهل من هذه الأمة ومن الأمم السابقة كذا قال الإمامة وقادة وأيضا

انی علی الخوض حتی انظر من یردد علی منکم و سیوخذ ناس دونی فاقول یا رب منی ومن

قوله في قوله تعالى

[illegible]

* (ج) ۱۵۴

[illegible]

1

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

تجاوز عن امتي الخطأ والنسيان و ما استكدرها عليه وراحمين ما جرت به سنة في الفصل الثاني
قوله صل الله عليه وآله وسلم خير الناس قدي في الدنيا من يلوهم ثم الذين يلوهم ثم يلوهم ثم يلوهم ثم يلوهم
شهادة احد منهم بمينه وعينه شهادة رؤساء الشيوخ في الصلوة والحمد لله والحمد لله والحمد لله
من حديث ابن مسعود والطبراني نحوه ومسلم عن عائشة نحوه والترمذي والحاكم عن عزن
بن حصين نحوه وقوله صل الله عليه وآله وسلم لا تسبوا اصحابي فوان احدكم اتفق مثل احد
ما بلغ من احد ولا تصغوه منق عليه من حديث ابى سعيد الخدري وقوله عليه
الصلوة والسلام ما من احد من اصحابي يموت بارض الا بعث قائم لنور الله يوم القيمة
ودار الترمذي عن عدي بن النعاس قيل هذا منقول بخبرامة قال ابو هريرة معناه
خير الناس للناس يجيئون بهم في السلاسل فتدخلوهم في الاسلام اخرجهم ابو هريرة قلت
رجال هذه الامة اكفرنا شاد اذ اقرى تأثيرا في الناس بالجدب الى الله تعالى من رجال الامم
السابقة وكان قطب ارشاد كالامت الولاية على الله عليه السلام ما بلغ احد من الامم السابقة
درجة الاولياء الا بتوسطه ووجه رضى الله عنه ثم كان بتلك المنصب الامة الكلام ابنه
الى الحسن العسكري وعبد القادر الجيلاني ومن ثم قال * ووقتي قبل بقي قد صغلي *
وهو على ذلك المنصب الى يوم القيامة ومن ثم قال * شعري * اذنت شري الاله
ابدا على افعى العلى لا تقرب * وقيل للناس متعلق يا خربت بعزج للناس
تأمران بالمعروف وتنهون عن المنكر
استيفات بيان خيرهم واخبرنا ان كتمان اوصاف ثمانية لامة والملاذ تقضيهم على ام
موضوعي بهذا الصفات بعزج كتمان كتمان الك خير من كتمان كتمان كتمان
ولو منون بالله قيل المراد بالايان باليه الايمان بك ان يجب ان يؤمن به
لانه المعتمد يدل عليه وقد نقلنا وروى اهل الكتاب مع كل يوم مؤمن بالله وقوله
عليه الصلوة والسلام في حديث طلحة بن عبيد الله انه سئل ما الايمان بالله وحده
قال الله ورسوله اعظم قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيام الصلوة و
يتاء الزكاة وصيام رمضان ونقطوا من افعالهم الخمس منق عليه واعاخذوا لا الايمان
وكان حق الايمان بالله ان يقدم لقصد الاشعار على الفهم امر دال على عرف ودفع المنكر
بما لا ياله وتصدق بآراءه فصاير كانه قيد للامر بالمعروف او لقصد ارتباط قوله
ولو امان اهل لكتب لهم كما تو منون لكان
خير لهم فانهم يدخلون جنتهم في خير لا يموت قلت وجاز ان يكون المراد بالا
الله الايمان الحقيقي بعزج تخليقه العلب عما سواه وتركه التمسك بالذات وتزنيها لحيته
لصرفة التي لا تشوب فيها اقتضاء لنفسه من الاعراض الدينية او الاخروية قدّم

[illegible]

وذلك
تتمها انما قال
يوم ينفخ في الصور
ومو فتكاهها
على سبيل التذكير
ذلك لا يعيد
والبعض المذكور
الا في الموضع
والذي في كاهها
الايمان ولا شبهة
انما في قوله الله
عليه من اهل البيت
مع انهم داخل في
هذا من العباد
فكان القول

في فن: مل الكتاب المؤتمون ابانا المستبد كبداه بن سحر واحمد والزم
 الفاسقون ٥) انما جرون عن الاعيان الى العفر هذه الجملة مبنية لما سبق

منه اني نداء من ولده في ارض مصر وادبوا ايمانهم ودون اليهم وصية دماء السوء التي كانت تفسد
مصر اني نداء من الذي لن يصفوكم الا اذني اي

ضراها بعد ما اتقاسن فخره خال بقا لنا يا اولاد يوسف للهد والسنة كما كان من قبله في الدابة

بين سلا ١٣ ص ١٠١ قوله تعالى هذه الآية لتسليمه وان يقاتلوكم
بها المؤمنون يولتوكم الا ناسا منهم من ولا يضرهم ولا يقتلهم ولا يفتنهم

ثم لا ينصرون ○ بل يكون النصي كمر عليهم هذه الآية مما نقلوا
 لن ينصروكم وهو أحباب بالغيب وقد وقع كذلك على قريظة والمضير بين قتيبة وخيار

عن دماثم وأموأهم وأهليهم **آيُنَاقِفُوا** وَجِدُوا **الْأَسْتَبْسِينَ** **حَبِيل**
كافٍ **مِنَ اللَّهِ** يعني القرآن أو دين الإسلام المأكم بعدم تعين الكفا بالمستعملين

واهل لدمه قال ^{البربر} ابيهم كان اعدى من المشركين استجاروا فاجره وقال حتى يعطوا الجزية
عن يده ومما عرفت **وَحَبْلُ مِنَ النَّاسِ** عِدَمُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْإِيمَانِ

بعد الا سيمان او عقد النكاح بعد قول الحجة فالحال ان يجعل له من قبل الناس واحد ولو كان
كواحد منها عليه ان كان الا نسب او مقام او ازاو والمستثنى من عيب على العالمية بغيره
عليه ان لا يزوجها الا الا سيمان او عقد النكاح فالحال ان يجعل له من قبل الناس واحد ولو كان

ما كنا اذ عليه من الموت اذ الحية بعد الموت قال الله تعالى ما كنا اذ عليه من الموت اذ الحية بعد الموت قال الله تعالى ما كنا اذ عليه من الموت اذ الحية بعد الموت

المشركية فهي محيطة - أحاطة البيت المضروب على أهله يعني ضرب عليهم البخل والحرص فإن التجبيل لا ينفوق له ويكون دائماً على هيئة المساكين والخص

يَبْذُرُونَ دُمًّا فَإِنَّا نَجْعَلُهَا نَارًا لَّيْلًا يُسْفِكُنَا إِنَّهُمْ جَنَدُ لَّيْلِ لَّا يَسْفِكُون ۚ فَهَٰذَا جَزَاءُ السَّافِكِينَ ۖ فَذَرِكُوا

يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا خَائِفِينَ عَلَى حَقِّهِمْ ذَلِكَ الْكَافِرُونَ

حداد الله وقيل معناه ان ضرب الذلة في الدنيا واسيعاب العصب في الآخرة كما هو حال
بكرهم وتلقم فهو مسبب على عصيانكم واعتدائم من حيث انه لم يحاطون بالفرع ايضا
قلت وعلم هذا العلم بان كان انساب اجداده طيف به الى الاشياء التي راجح احسانه حادثة والطرف الى

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

التي تسمى سورة الاحزاب التي فيها آيات الدجل اسرارها فقهية من ذواتكم
 اي من دون المسلمين اي من هؤلا منكم دينية واسفل فقهية للمسلمين بانهم هم
 الا علون في الدنيا والاخرة وارشاد على طلب الاعالي للمصاحبة دون الا الي فان
 الغزاة وصيفة من دونكم يشتمل على الهراء ايضا من الروافض والخوارج وغيرهم
 من مباحطهم كما لا يخفى مباحط الكفار وقوله من دونكم متعلق بقوله لا تتخذوا
 الاوطاف مستقر صفة لبطانة اي لا تتخذوا من هذه المسلمين بطانة او بطانة كاشنة من
 دونكم لا يالوتكم اي لا يقتصدون اي من هوى غير دينكم لكم خيالاً
 شراد فساد ابل يريدون جهدهم فيما لو سلكتم مثله فساد انصب على ان مقتول ثمان
 الا يا لوتكم على ثمانين معنى المني او النقص او مغرب بزم الخافض اي لا يالوتكم في الضلال
 ودواما عنكم ما صدق اي تموتون في الضلال المستقر بكم قد بدت
 النقصاء من افواههم حيث لا يكون القسم لفظ بعضهم
 يقولون فيكم ما يسوءكم بلا اختيار وقصد وما تخفي صلواتهم
 من النقصاء اكمل مما يسوءكم لانهم يظهرون مودتكم مكراد خدعة قد
 بينا لكم الايت الدالة على عداوتهم واعلى وجوب الاخلاص
 لله وموالاة المؤمنين ومعاداة الكفار والاجمال لا بد من مستأنفات على التعليل ويجوز
 ان يكون الثقل الاول صفات لبطانة وعلى كلا التقديرين التعليل لهذا العمل والتعليل
 بها فينبغي ان الكافرا الذي يكلفه عداوة مع مؤمن لا جيل امة ولا يقصد خيالاً وكان بينه
 وبين مؤمن مودة لغزاة او عز ذلك لا باس به كما كان بين النبي صلى الله عليه واله وسلم وبين ابي طالب
 وعباس قبل اسلامه عن عباس رضي الله عنه قال يا رسول الله هل نفعت ابا طالب بشي
 فانه كان يحمي او تعصب لك قال نعم هو في ضحضاح من نار ولا انا انا كان في الدمارك الاسفل
 من النار مراد مسيله وادج الازار مثله عن جايه ومسلم عن حذيفة وابي سعيد الخدري ان
 كنتم تعقلون شر استغفر عن الخيالات ما سبق يعني فانتقوا عن مواك
 وعادوهم اذ خلعوا بينه وبين المؤمنين واولا المسلمين ها انتم اولاء تحبونهم
 لغزائهم منكم اذ بعد اقدم ولا يحبونكم الخالفة في الدار سال للنبية
 عز عقلهم في خطاهم وانتم مبتدوا اولاء خبره يعني انتم اولاء الخاطون في حجة الكفا
 وما بعد حجة منية لخطاهم قال الداعي المجهلة الواقعة بعد اسم الاشارة ببيان المستغرب ولا
 محل لها من الاعراب وهي مستأنفة وقال البيضاوي هو خبر ثمان لانتم اولاء ولاء والجملة
 خبر انتم جازان يكون اولاء بمعنى الذي وما بعد حنة والموصول مع الصلة خبر انتم وجزان يكون
 جملة خبرهم والاول والعامل فيه معنى الاشارة وجزان ان اولاء متبادر في حنة حرمت النار

الاحزاب
 من ذواتكم
 اي من دون المسلمين
 اي من هؤلا منكم
 دينية واسفل
 فقهية للمسلمين
 بانهم هم
 الا علون في الدنيا
 والاخرة
 وارشاد على طلب
 الاعالي للمصاحبة
 دون الا الي فان
 الغزاة وصيفة من
 دونكم يشتمل على
 الهراء ايضا من
 الروافض والخوارج
 وغيرهم من مباحطهم
 كما لا يخفى مباحط
 الكفار وقوله من
 دونكم متعلق بقوله
 لا تتخذوا الاوطاف
 مستقر صفة لبطانة
 اي لا تتخذوا من هذه
 المسلمين بطانة او
 بطانة كاشنة من
 دونكم لا يالوتكم
 اي لا يقتصدون اي
 من هوى غير دينكم
 لكم خيالاً شراد
 فساد ابل يريدون
 جهدهم فيما لو
 سلكتم مثله فساد
 انصب على ان مقتول
 ثمان الا يا لوتكم
 على ثمانين معنى
 المني او النقص او
 مغرب بزم الخافض
 اي لا يالوتكم في
 الضلال ودواما
 عنكم ما صدق اي
 تموتون في الضلال
 المستقر بكم قد بدت
 النقصاء من افواههم
 حيث لا يكون القسم
 لفظ بعضهم يقولون
 فيكم ما يسوءكم بلا
 اختيار وقصد وما
 تخفي صلواتهم من
 النقصاء اكمل مما
 يسوءكم لانهم
 يظهرون مودتكم
 مكراد خدعة قد
 بينا لكم الايت
 الدالة على عداوتهم
 واعلى وجوب الاخلاص
 لله وموالاة المؤمنين
 ومعاداة الكفار
 والاجمال لا بد من
 مستأنفات على
 التعليل ويجوز ان
 يكون الثقل الاول
 صفات لبطانة
 وعلى كلا التقديرين
 التعليل لهذا العمل
 والتعليل بها فينبغي
 ان الكافرا الذي
 يكلفه عداوة مع
 مؤمن لا جيل امة
 ولا يقصد خيالاً
 وكان بينه وبين
 مؤمن مودة لغزاة
 او عز ذلك لا باس
 به كما كان بين
 النبي صلى الله عليه
 واله وبين ابي
 طالب وعباس قبل
 اسلامه عن عباس
 رضي الله عنه قال
 يا رسول الله هل
 نفعت ابا طالب
 بشي فانه كان
 يحمي او تعصب
 لك قال نعم هو
 في ضحضاح من
 نار ولا انا انا
 كان في الدمارك
 الاسفل من النار
 مراد مسيله وادج
 الازار مثله عن
 جايه ومسلم عن
 حذيفة وابي سعيد
 الخدري ان كنتم
 تعقلون شر استغفر
 عن الخيالات ما
 سبق يعني فانتقوا
 عن مواك وعادوهم
 اذ خلعوا بينه
 وبين المؤمنين واولا
 المسلمين ها انتم
 اولاء تحبونهم لغزائهم
 منكم اذ بعد اقدم
 ولا يحبونكم الخالفة
 في الدار سال للنبية
 عز عقلهم في خطاهم
 وانتم مبتدوا اولاء
 خبره يعني انتم اولاء
 الخاطون في حجة الكفا
 وما بعد حجة منية
 لخطاهم قال الداعي
 المجهلة الواقعة بعد
 اسم الاشارة ببيان
 المستغرب ولا محل
 لها من الاعراب وهي
 مستأنفة وقال
 البيضاوي هو خبر
 ثمان لانتم اولاء ولاء
 والجملة خبر انتم
 جازان يكون اولاء
 بمعنى الذي وما بعد
 حنة والموصول مع
 الصلة خبر انتم وجزان
 يكون جملة خبرهم
 والاول والعامل فيه
 معنى الاشارة وجزان
 ان اولاء متبادر في
 حنة حرمت النار

الاحزاب
 من ذواتكم
 اي من دون المسلمين
 اي من هؤلا منكم
 دينية واسفل
 فقهية للمسلمين
 بانهم هم
 الا علون في الدنيا
 والاخرة
 وارشاد على طلب
 الاعالي للمصاحبة
 دون الا الي فان
 الغزاة وصيفة من
 دونكم يشتمل على
 الهراء ايضا من
 الروافض والخوارج
 وغيرهم من مباحطهم
 كما لا يخفى مباحط
 الكفار وقوله من
 دونكم متعلق بقوله
 لا تتخذوا الاوطاف
 مستقر صفة لبطانة
 اي لا تتخذوا من هذه
 المسلمين بطانة او
 بطانة كاشنة من
 دونكم لا يالوتكم
 اي لا يقتصدون اي
 من هوى غير دينكم
 لكم خيالاً شراد
 فساد ابل يريدون
 جهدهم فيما لو
 سلكتم مثله فساد
 انصب على ان مقتول
 ثمان الا يا لوتكم
 على ثمانين معنى
 المني او النقص او
 مغرب بزم الخافض
 اي لا يالوتكم في
 الضلال ودواما
 عنكم ما صدق اي
 تموتون في الضلال
 المستقر بكم قد بدت
 النقصاء من افواههم
 حيث لا يكون القسم
 لفظ بعضهم يقولون
 فيكم ما يسوءكم بلا
 اختيار وقصد وما
 تخفي صلواتهم من
 النقصاء اكمل مما
 يسوءكم لانهم
 يظهرون مودتكم
 مكراد خدعة قد
 بينا لكم الايت
 الدالة على عداوتهم
 واعلى وجوب الاخلاص
 لله وموالاة المؤمنين
 ومعاداة الكفار
 والاجمال لا بد من
 مستأنفات على
 التعليل ويجوز ان
 يكون الثقل الاول
 صفات لبطانة
 وعلى كلا التقديرين
 التعليل لهذا العمل
 والتعليل بها فينبغي
 ان الكافرا الذي
 يكلفه عداوة مع
 مؤمن لا جيل امة
 ولا يقصد خيالاً
 وكان بينه وبين
 مؤمن مودة لغزاة
 او عز ذلك لا باس
 به كما كان بين
 النبي صلى الله عليه
 واله وبين ابي
 طالب وعباس قبل
 اسلامه عن عباس
 رضي الله عنه قال
 يا رسول الله هل
 نفعت ابا طالب
 بشي فانه كان
 يحمي او تعصب
 لك قال نعم هو
 في ضحضاح من
 نار ولا انا انا
 كان في الدمارك
 الاسفل من النار
 مراد مسيله وادج
 الازار مثله عن
 جايه ومسلم عن
 حذيفة وابي سعيد
 الخدري ان كنتم
 تعقلون شر استغفر
 عن الخيالات ما
 سبق يعني فانتقوا
 عن مواك وعادوهم
 اذ خلعوا بينه
 وبين المؤمنين واولا
 المسلمين ها انتم
 اولاء تحبونهم لغزائهم
 منكم اذ بعد اقدم
 ولا يحبونكم الخالفة
 في الدار سال للنبية
 عز عقلهم في خطاهم
 وانتم مبتدوا اولاء
 خبره يعني انتم اولاء
 الخاطون في حجة الكفا
 وما بعد حجة منية
 لخطاهم قال الداعي
 المجهلة الواقعة بعد
 اسم الاشارة ببيان
 المستغرب ولا محل
 لها من الاعراب وهي
 مستأنفة وقال
 البيضاوي هو خبر
 ثمان لانتم اولاء ولاء
 والجملة خبر انتم
 جازان يكون اولاء
 بمعنى الذي وما بعد
 حنة والموصول مع
 الصلة خبر انتم وجزان
 يكون جملة خبرهم
 والاول والعامل فيه
 معنى الاشارة وجزان
 ان اولاء متبادر في
 حنة حرمت النار

[illegible]

قالوا يا ابن آدم انزل من الجنة
 الى الارض واطيع امرها ومن
 كان من عاداك فمن عاداك
 والارض رزقا لك ومن
 يعصم امر الله
 والصلاة والصدقة والحق
 شيئا من شئ الله انزل
 الى الارض الى اجل
 ذلك احدنا انما
 عطيته وعلمته
 بما رزقته مطرنا
 كسره هذا الفعل
 القبيح انه صارت
 لك من العصب
 يقال في العصبان
 انه يعصم عن غضا
 انما لك من العصب
 انما العصبان انما
 حصل لهم هذا
 السبل لما رزقوا
 رزقا من العصب
 فكلوا منه
 فكلوا

[illegible]



جسر نزع من هذه
 الاسماء الكليلات
 او حسن ليوم عزه
 في كبره وبن عايب
 تمسرا جها ليل
 معقو الجاز كل من
 على بلاد اصل العترة
 القوي بالقي عثمان
 في حفظ الله فلا يبر
 ليك انما ليك ولا ييل
 الجح ان يعقون الكلا
 في ذلك هو ريسهم
 انما ليك العن العترة
 كما قال رما حفظ
 الا انس الا للعبه
 فوني بديل العترة
 في ذلك ان يعقون
 اكرم من ان يعقون
 الدينية في حفظ
 الا فاته واما فاته
 وايسر الا فاته
 من ان يعقون
 وبترانه من جيل
 ينسبها سارة الى
 فغا يوصل الى الجاه
 وقال العترة كما اذا
 ارضت الى كيبك من
 جسدك في
 في حفظ الله

زق الله يا ابراهيم
مجدد ومصلح
الاسلام يا ابراهيم
ابراهيم يا ابراهيم
سبيل المصطفى
ارسله يا ابراهيم
فوقها يا ابراهيم
تكميله عليه السلام
من ذرايا ابنه
علي سبيل النجا طوبى
فالله زرع الوعد
يا ابراهيم

[illegible]

ففي الغيابة منكم

[illegible][illegible]

ويعرفون
ديها لحي الزناينة
لأن الأعداء كانوا يرمون
هم بالزنا والفساد
والمسجون كانوا يسمونهم
الزناينة منهم
كانوا يسمونهم
عشائر من أهل الشقاق
يؤرمون والفقراء من
الملوك فصاروا
الفاقة فصاروا
بغير
مع زيادة عدد
المسجونين

بالحسن عند قرب ملكه على كل حال لا يترك الله صلوته ولا يستغفر لمذنب على من يترك صلاته
عنه ما ازسهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من عبد غفرت له ذنوبه في يومه ما من
رجل يذنب ذنبا فيحسن الصلوة في يومه **ما من عبد غفرت له ذنوبه في يومه** رواه ابو داود والترمذي
والنسائي وابن ماجه وابن حبان وزاد الترمذي ثم قرأوا الذين اذا ذنبوا حاجتهم لو ظنوا انفسهم
لاية **ومن يغفر الذنوب الا الله** استغفروا بمن يغفر الحق حتى
صم الغفر يعني لا يغفر الذنوب احد الا الله فان غفر عن الناس من الناس انما يغفرون
حقوقهم دون الذنوب والمعاصي التي هي حقوق الله تعالى اوقال الباقر عن الناس منهم يغفرون
رحماء لمغفرة الله تعالى فاعفوا النجى وغافه الذنوب بلا عرض ومغفرت انما هو **يغفرون** والنجى معتد
بين المخطون بين لبيان سعة رحمة الله وعظم المغفرة والحث على الاستغفار والوعود بغفران التوبة
وجازان يكون حالا بعد ذنبه القول يقع فائلين ومن يغفر او معطوفة على مغفول ذكره الباقر
ذكر الله وذكروا مغفرتة وتوحد في تلك الصفة **ولم يصرف الا صراط** التقيد
في الذنب والبشد فيه والامتناع من الاقدام كذلك في الصلوات يجب لم يغفروا **على**
ما فعلوا من الذنوب وجعل يظهر ان الغرم على ترك الفعل شرط الاستغفار كالغرم
على الفعل فلا بد للاستغفار من الغرم على الترك وان صدر منه بعد ذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ما صرتم استغفروا ان عاد في اليوم سبعون مرة رواه ابو داود والترمذي
من حديث ابى بكير الصديق وقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه واله وسلم المستغفر من الذنوب
وهو مقيم عليه كالمتستغري به به رواه الديلمي وابن عساکر عن ابن عباس * مسئلة *
الا صراط على الصغيرة تكون كبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه واله وسلم
لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الا صراط رواه الباقر في مسند الفروع و
وهم يعلمون ○ حال من الغيبي لم يصبر او يغفرت له ذنوبه على
المعصية لعلمهم كونها معصية خوفا من الله تعالى لا كفا له لو تقدر طبعي او خوف من
العباد او عدم تيسر فأن النجى رواه باقر على كفت التفسير الطائفة دون عدم الفعل مطلقا
لكل عدم الفعل مطلقا ما من من النجى الموقوف على المعصية فان من العصية ان لا تقدر
وقال الصالح وهم يعلمون الله يملك مغفرة الذنوب وقال الحسين بن الفضل وهم يعلمون
ان له ربا يغفر الذنوب وقيل وهم يعلمون ان الله لا يتعاطى العفو عن الذنوب وراى كثرت
وقيل يعلمون انهم ان استغفروا غفر لهم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
ان عبد الذنوب ذنبا فقال راب اذ ذنبت ذنبا فاعفوا لي فقال راب ايعلم عبدى ان له ربنا
يغفر الذنوب ويأخذ به عقرت لعبدى ثم كتم ما شاء الله من ذنوب ذنبا فقال راب اذ ذنبت ذنبا

[illegible]

مؤلفه: د. سیدہ عائشہ بیگم

[illegible]

من احب مع المكاة والفتن و ليجادوا على عيهم **فذلك الايام** هي اوقات
للنصر **فذلك** ولها نصر فباين **الناس** يعني كذالك جرت ملكتها يكون
للنصر ثارة هؤلاء وتارة هؤلاء والايام صفة لتلك وهو مبدء خبره مذورها والايام خبر
ونكادها حال ودعايل فيه معنى الاشارة عن الجواب في عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم
على الروايات كذا خمسين رجلا عبد الله بن جبير فقال ان رايتهما خطفنا الطير فلا تروحا
حكاكم هذا حتى ارسل اليكم وان رايتمنا هن من القوم موافقا ناهم فلا تروحا حتى ارسل
اليكم فزعم قال وانما الله رايته للنساء يشككن وقد بدت خلافتن واسوتفن فافعلن
رباهن فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغيبة اي قوما غيبة ظهرا هي اكبر فما تتظرون
فقال عبد الله بن جبير السديتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه واله ولم قالوا الله
الناس فلنصيبن من الغيبة فلما اقرهم صارت وجوههم فافقصلن بطنهن من ذلك
قوله تعالى والرسول يدعكم في احكامكم اذ يدعهم الرسول في احكامهم فلا يبق مع النبي صلى
الله عليه واله وسلم غير اثني عشر رجلا فاصابوا اثنا سبعين وكان النبي صلى الله عليه واله وسلم
واصحابا صابوا من المشركين يوم بدر مائة واربعين سبعين اسيرا وسبعين قتلا فقال
ابوسفيان اني القوم محمد ثلث مرات فنهاهم النبي صلى الله عليه واله وسلم ان يجيئوه ثم قال
اني القوم ابن ابي قحافة ثلث مرات ثم قال اني القوم ابن الخطاب ثلث مرات ثم دعى الى اصحابه
فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فاعلم عمر رضي الله عنه نفسه فقال كيف بالله يا عبد الله ان الذين
عددت لاحياء كلهم وقد بقيت ما ليسوك فقال يوم بدر والحرب سجال اكبر سجد
في القوم مثله لرامر به الا سؤني ثم اخذ يد تحت اهل جبل فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم
الا تجيئوه قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا **يا ابي** اعلى واجل قال ان لنا العزى ولا عرى
لكم فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا تجيئوه قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا
الله هو لا ناولا مولى لكونه راي النبي اركي وغيره وفي رواية فقال ابوسفيان قد اتعت هلموا بغيري
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لعزنا فانظر ما شأن نجاة فقال ابوسفيان استندوا اليه
يا عمر اقبلنا محمد قال اللهم لا تدعهم كلامك الا ان قال انت عدي اصدق من ابن قمية
وابر وقد قال ابن جهمه هم بني ثعلبة محمد ثم قال ابوسفيان الا ان مولدكم بدس الصغرى على
راس الحجر قال يا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولم تبق نعم هو بينا وبينكم موعد والفرات فوق
الي اصحاب ودخل في الدجيل وروى هذا الخبر عن ابن عباس وفي حديث قال ابوسفيان يوم جوم
وان الايام ودخل في الحرب سجال فقال عمر لا سواد فلانا في الجنة وقتلناكم في النار قال الصحابة
الدولة يكون للمسلمين على الكفار لقوله تعالى وان جندنا لهم الغالبون وانما كانت يوم
احد الكفار على المسلمين لما تقدم (رسول الله صلى الله عليه واله وسلم) **ويعلم الله**

[illegible][illegible]

الذين آمنوا **أَشْهَدُوا** عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مُحَمَّدٍ بِالَّذِي بَدَعُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ
 مَقْعَدًا لِلظُّلُمِ أَكْفَرُوا فَأَمْسَحَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَزْوَاجَهُمْ فَمَا هُنَّ عَنْهُنَّ فَكَيْفَ يُؤْمِنُ
 الْمُؤْمِنُونَ بِمَا نُنَزِّلُ مِنْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ **وَقَالَ** الْمَعْطُوفُ
 عَلَيْهِ غَيْرُ مُحَمَّدٍ وَنَبِيٍّ هُوَ الْمَعْنُومُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَتِلْكَ الْأَيَّامُ مِنْ ذِكْرِهِمَا كَذَبَ الْفَالْسُ
 الْإِيمَانُ لَأَنْ هَذِهِ عَادَتُهُمْ وَالْحَقُّ وَالْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ عِدْلَانِهِ الْأَيَّامُ وَالْقَدَرُ فِي امْتِثَالِهِ
 وَقَدْ أَنْصَحَ نَفْسَ الْإِيمَانِ عَلَى تَعَالَى وَتَقْبَلُهُ بِأَلْفِ مِائَةِ مِائَةٍ الْمَعْلُومُ فِي الْحَاجَةِ وَتَقْبَلُهُ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِيمَانِ
 لَأَنْ عَمَلُهُمْ بِاللَّهِ وَالْمَعْلُومُ وَالْعِلْمُ نَقِي الْعِلْمُ مُسْتَعْلَمُ نَفْسِ الْعِلْمِ كَلِمَاتُهَا بِتَقْلِبِ الْعِلْمِ مِنْ
 فَالْطَّلُوعِ وَالْمَدَامُ وَالْمَدَامُ بِاللَّهِ فِي الْإِيمَانِ لِيَتَقَبَّلُوا مِنَ عِبَادِهِمْ عِنْدَ الْمَدَامُ وَالْمَدَامُ
 مَعْنَاهُ لِيَعْلَمَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ الْإِيمَانُ وَالْمَدَامُ وَالْمَدَامُ وَالْمَدَامُ وَالْمَدَامُ وَالْمَدَامُ وَالْمَدَامُ
شَهِدَ أَعْلَى كَيْدِهِمْ نَأْسًا مَتَكِبًا بِالشَّهَادَةِ يَدِيدُ شَهِدَاءُ أَحَدُ أَوْلِيَاءِ الْإِيمَانِ وَلِيَتَحَدَّثَ مِنْكُمْ
 مَنْ يَصْلُحُ لِلشَّهَادَةِ عَلَى الْأَمْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالشَّاهِدَاتِ وَالصَّادِقِ عَلَى الشَّاهِدَاتِ أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ
 عَمْرٍو قَالَ لَمَّا بَطِخَ عَلَى النَّسَاءِ الْخَوَاصِرُ خَرَجَ لِيَسْتَحْبِرْنَ فَأَذْرَجَلْنَ مَقْبِلَانِ عَلَى يَدَيْهِمَا قَالَتِ
 امْرَأَةٌ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَفْعَلْ إِلَّا بِمَا يَتَحَدَّثُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ شَهِدَ
 فَقَالَ لَمَنْ عَنْهُمْ نَأْسًا مَتَكِبًا بِالشَّهَادَةِ يَدِيدُ شَهِدَاءُ أَحَدُ أَوْلِيَاءِ الْإِيمَانِ وَلِيَتَحَدَّثَ مِنْكُمْ
 الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنْ الشَّاهِدَاتِ عَلَى الْإِيمَانِ مَتَكِبَةً مَقْرُوضَةً مِنَ الْمَعْطُوفِينَ وَفِيهِ
 تَقْبَلُهُ عَلَى أَنْ يَنْصَرَّ الْكَافِرِينَ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَنَا يَغْلِبُهُمْ أَحْيَاءُ أَسْتَدْرَاجًا لَهُمْ وَأَسْلَابًا لِلْمُؤْمِنِينَ
وَلِيُخْضِرَ اللَّهُ السَّيْهَادَ وَالْمُتَقَبِّلِينَ الَّذِينَ آمَنُوا **أَمْتُوا** مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
وَيَتَحَقَّقُ الْحَقُّ نَفْسُ الشَّيْءِ بِمَا قِيلَ الْكَافِرِينَ **لَيْفِي** الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ
 فَلَمَّا تَزَوَّدُوا لِيَسْتَشْهَدُوا وَالْمَشْهَدُ وَالْمَشْهَدُ وَالْمَشْهَدُ وَالْمَشْهَدُ وَالْمَشْهَدُ وَالْمَشْهَدُ وَالْمَشْهَدُ
 أَمْ مَقْرُوضَةً لِيَتَحَقَّقَ بِرَحْمَتِهِمْ **تَذْ** خُلُوعُ الْجَنَّةِ وَالْإِسْتِغْفَارُ لِلَّهِ تَكَادَرُ
وَلَمَّا لَعَنَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا **وَأَمْنَكُمْ** لِيَتَحَقَّقَ الْجَاهِدُ
 مِنْ بَعْضِهِمْ **وَلِيَعْلَمَ** الصَّادِقِينَ **نُصِبَ** بِأَخْبَارِهِمْ وَالْوَدُودُ لِلْجَمْعِ كَمَا فِي تَحْوِيلِ الْأَعْلَى
 وَتَشْهَدُ الْأَنْبِيَاءُ وَأَحْمَدُ الْعَلَفُ عَلَى نَبِيِّهِ وَحَرَاكَتُ الْعِلْمِ لِقَاءِ السَّالِكِينَ بِالْقَدَرِ لِقَاءَ نَفْسِهِمْ أَخْرَجَ
 ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ طَرِيقِ الْعَلَفِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا مِنَ الصَّحَابَةِ كَانُوا يَقُولُونَ لَسْنَا نَقْبَلُ قَاتِلَ
 أَصْحَابِ بَدْرٍ وَلَسْنَا نَقْبَلُ بَدْرًا قَاتِلَ فِيهِ الْمَشْرُوكِينَ وَنَبِيٍّ فِيهِ خَيْرٌ أَوْ نَلْقَى الشَّهَادَةَ وَالْجَنَّةَ
 وَالْجَنَّةَ وَالرِّزْقَ فَأَشْهَدُهُمْ بِأَحَدٍ وَيَلْبِسُوا الْأَمْرَ بِاللَّهِ مِنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَتَقَبَّلُ
كُنْتُمْ مَتَوَلَّوْنَ **فِي** سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْمَدَامَةِ الْحَقِيبِ فَإِنَّهُ
 سَبَبُ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ

ويفي
وهذا هو الموضع
من ارض النصارى
التي تسمى
علينا ان نذكر ان
كانوا انما انا
انما هو من
بمنه هذا ما
ولما خرجوا من
البحر من ارض
البحر من ارض
البحر من ارض

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

منه ولهم يوم عظيم وفي فان الامم يسيل وادنى ان عزى من كلنا ففلا ففى الزمان مع ففوف فضلاء الله

اشياء **الرَّغْب** اي الخوف قد ابرأ من الكساح والوجع ويعقوب بن ابي
حيث وقع والياقوت يسكنها وجاز ان يكون هذا الرغيب حين ابرأ من المشركين
الذين يتخذون الاوتار الى مكة ولو كان قد نزل الآية بعد تلك الوقعة فالسبب في ذلك
ان السبب في ضعفه المصداق كان من الجاهل بالماضي

اَنْشُرْ كُوَا اِيَّا لَيْسِيْب اَشْرَلْ عَمْد يَاللّٰه مَالْمِيزْ اِنْ سَلَطْنَا
 اصل السلطنة القوة والحرب بالحق والحق اشركوا يا ايها الغدومي

وَمَا وَلَهُمْ فِي الشَّيْءِ مِنَ النَّارِ حِطْفٌ عَلَى سَنَدٍ وَبَيْتٌ مَثْوًى

الطهين الناصب لخص بالذم جد وق وصم المظهر موصم المصنف
والنعليل قال محمد بن كعب لما سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذاك صياحه من اجل
الى الملك منه وقد وعدنا الله النص فاقبل الله رغبنا **أَقْبَلْ صَلَاتِي**

[illegible]

اِذَا بَطَلَ جَسَدُ رَايِ عَيْبِكَ اَحْسَرَالَا سَتِيصَالُ يَأْتَلُ بِاِذْنِهِ اَي بِمَعْنَاهُ حَتَّى
اِذَا فِشَلَمُ اَي جَسْمُهُ وَصَعِقَتْ وَقِيلَ مَعْنَاهُ ضَعُفَتْ رَاكُمُ وَلَمْ تَلِ الْغَنِيَّةُ فَاَتَ

عبد الله بن جبير بن داود غلبه المؤمنين والفرار المشركين فقال الكُذَّبه من الغنم الملقوم فما مقامنا فقال عبد الله الشيبه ما قال رسول الله صلى الله عليه واله وسط فقال ابو برد رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا لما بين الناس فليصبيان من الغنّة وقال عبد الله ومن
معنا نجا وامن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعصيم

عليه السلام وليس الاوازك ومعناه اذا استسلمت تنازعتم وهذا ليس بسعي الا انه يعطى نفسا

نقدیده حتی اذانتان زعم فی الامر وعصیتکم فلتا شکال علی کون الواوذا نفع والا ان الواو لیست به نفع وجواب اذ ابحد وف یعنی اذ افشلتکم وتنا زعم فی الامر وعصیتکم

منكم نضمد والفاكم فيما اصدركم والواو لمطلق الجمع دون الترتيب فلا يقتضيه تقدم
الفعل على البيان والعصيان من غير فعل متعلق بفعلكم

اللَّهُ يَوْمَئِذٍ يُرِيدُ
الدُّنْيَا بِعَذَابِكُمْ كَرًّا وَلِيَعْلَمَ عَلَى النَّهْبِ
مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ

انطلق برؤسها يدعى انا ناس حتى انتهى الى ابيهم ابهم فمعه وضمهم اليهم
 في قومه فلما دلت برؤسها يدعى انا رسول الله فمعه وضمهم اليهم فمعه وضمهم اليهم
 رضى النبي صلى الله عليه واله وسلم حين بلغ من عمه فاقبلوا فيكون الفقه وما ظلم مدينة
 وينتقدون ابيهم الذين قتلوا فاباؤهم ابو سفيان واخيهم ابي حنيفة وقبوا على بابهم فمعه
 فلما نظر المسلمون اليهم هم ذلك وظنوا انهم يملكون عليهم فيقتلونهم فمعه فمعه
 هذا ما نالهم فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ليس لهم ان يعلوا القوم ان يقتلوا هذه
 العصابة لا في الاصل ثم تدب ابيهم ابيهم فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه
 سئل في قلوب الذين قتلوا والربيع ضار في هذا المقام حيث ان الربيع في قلوب
 سفيان ومن معه قلت وجاز ان يكون الفقه الثاني ما روي لما اخذ ابو سفيان واخيهم ابي حنيفة
 الى مكة استقروا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والمسلمون من ان يعلوا المشركين على المدينة
 فيهلكوا الذين اريدوا النساء فبعث رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عليا وسعد بن ابي وقاص
 لينظروا فقال ان اكلوا ابل وجنوا الخيل فهو الظفر وان اكلوا ابل وجنوا الخيل فمعه فمعه فمعه فمعه
 يريدون المدينة فغير الفقه والذين في قلوبهم ريح لان سادوا عليها لا صلبان اليهم ثم لما
 خرجهم سادوا علي وسعد وراهم فاذا هم قد اكلوا ابل وجنوا الخيل بعد ما تشا ودوا
 في قلب المدينة فقال صفوان بن امية لا تفعلوا وقيل معنى الآية انما تكذب عما يسبب ثم اقيم
 النبي صلى الله عليه واله وسلم
 بعصيانكم على ما قال لكم من الفقه والفقهاء ولا تكذبوا
 اصابعكم من القتل والجرح والفساد ولا تذكروا معناه لكي تحذروا على ما قال لكم
 واما اصابعكم وقيل معنى الآية انما تكذبوا فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه فمعه
 فيما بعد على فقه فانت ولا على ضرا لا حق قلت وجاز ان يكون المعنى فاما بكم الله غرام
 يعني اعطاكم الله ثواب ثم متصلا بكم واخبركم بذلك على لسان نبيكم لكيلا تتحذروا
 على ما قال لكم ولا يا اصابعكم بل تعرفوا بآثاره وقيل الصبر المرفوع في انما بكم الله رسول الله
 عليه واله وسلم انما فاسا كوفي الاعمام عن اسبته بما لي ايا جعلت اسوتي فيه واباء للسبيبة
 او البديلة ليعني اهتم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بما نزل عليكم كما اعتهم ولهم فيهم
 على عصيانكم تسليط لكم لكيلا تحذروا على ما قال لكم ولا يا اصابعكم والله خير
 بما تعملون (١) عالم باعكم الله وما قصدتم بها ثم انزل
 عنكم ما معشر المسلمين من بعد الغم امنة
 يعني اطمينا نافي القلوب وسكينته يد ما له الصوفي عند نزل الآية لغا سابل

في سنة ١٠٢٠
 ربيع
 ٣٩٩
 حادي عشر
 في سنة ١٠٢٠

[illegible]

منه عمن على الله تعالى

في الواقع من الغيب الإلهية تعالى وقد تحبط العقول في النظر وقد يعجزون عن فهمها على حق
 المعرفة فلا وجه لها على الآراء والتوكل ان يتجلى الى الله خاصة ويطلب منه ان يجعل
 عاقبة سعيد خيرا ويحجز العين في ذلك قيل التوكل ان لا تعصى الله من اجل رزقك و
 هذه القول مستلزم للاجتماع ولا اجتهاد في المعصية وقيل معناه ان لا تطلب لنفسك
 ناصرا غير الله ولا لمهلك خائفا غير ولا لمالك شاهدا غيره قلت وتخصيص الاجتهاد
 والطلب منه تعالى لا يتصور ما بدون هذه الامور عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم يدخلون الجنة سبعون الفا من امتي بغير حساب قيل يا رسول الله
 منهم قال هم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون
 متفق عليه وكذا روى البغوي عن عمر بن حصين وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم لو انكم تتوكلون على الله حتى لو كنتم كاهناتكم اطبلت تعدوا
 انما صار تدوح بطانادوا الترمذي وابن ماجه فان قيل الظاهر من حديث ابن عباس
 ان التوكل ترك التشبث بالاسباب العادية كما لاكثر ادوار الاستدراك
 قلت بل ترك الاعتماد على الاسباب الا ترى ان الاستشارة من باب التشبث
 بالاسباب فالله سبحانه اصر بالاسباب الا استشارة ثم امر بترك الاعتماد عليه وقوله
 عليه الصلوة والسلام في الحديث وعلى ربهم يتوكلون ليس تفسير القول
 لا يكتون ولا يسترقون فان العطف يقتضيه المعارضة ولعل ذلك السبعون الفا لا ي
 يتشبثون بالاسباب غالبا او المراتد ترك التشبث ببعض الاسباب المكروهة
 كيف وتشبث بالاسباب من لوازم هذه المشاة فان الاكل الشرب من اسباب
 المعيشة عادة والصلوة والصوم من اسباب دخول الجنة غالبا الواجب ايماننا ان
 الله يحب المتوكلين عليه وكونه محمدا لله تعالى
 يفرض الى ان ينصرهم الله ويهدى بهم الى الصلاح قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه
 وقال في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي بي ان ينصره الله
 فلا غالب لكم احد اذ يستحيل ان يكون المنصور من الله مغلوبا
 فانه يستلزم تحجزه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وان يخذلكم
 ومنعه لكم فمن ذا الذي ينصره الله لا احد
 ينصركم لان افعال العباد مخلوقة لله تعالى فلا يتصور حقيقة النصر من احد على نقد
 خذلان منه تعالى من بعد خذلانه او المعنى بعد ما اذنتهم الله في
 الاستنصار لا يتصور للنصر من غيره فهذه الآية بها على وجوب التوكل على الله عقلا
 بعد ما ثبت وجوب سماع بصيغة الامر وعلى الله خاصة فليتوكل

في الواقع من الغيب الإلهية تعالى وقد تحبط العقول في النظر وقد يعجزون عن فهمها على حق
 المعرفة فلا وجه لها على الآراء والتوكل ان يتجلى الى الله خاصة ويطلب منه ان يجعل
 عاقبة سعيد خيرا ويحجز العين في ذلك قيل التوكل ان لا تعصى الله من اجل رزقك و
 هذه القول مستلزم للاجتماع ولا اجتهاد في المعصية وقيل معناه ان لا تطلب لنفسك
 ناصرا غير الله ولا لمهلك خائفا غير ولا لمالك شاهدا غيره قلت وتخصيص الاجتهاد
 والطلب منه تعالى لا يتصور ما بدون هذه الامور عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم يدخلون الجنة سبعون الفا من امتي بغير حساب قيل يا رسول الله
 منهم قال هم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون
 متفق عليه وكذا روى البغوي عن عمر بن حصين وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم لو انكم تتوكلون على الله حتى لو كنتم كاهناتكم اطبلت تعدوا
 انما صار تدوح بطانادوا الترمذي وابن ماجه فان قيل الظاهر من حديث ابن عباس
 ان التوكل ترك التشبث بالاسباب العادية كما لاكثر ادوار الاستدراك
 قلت بل ترك الاعتماد على الاسباب الا ترى ان الاستشارة من باب التشبث
 بالاسباب فالله سبحانه اصر بالاسباب الا استشارة ثم امر بترك الاعتماد عليه وقوله
 عليه الصلوة والسلام في الحديث وعلى ربهم يتوكلون ليس تفسير القول
 لا يكتون ولا يسترقون فان العطف يقتضيه المعارضة ولعل ذلك السبعون الفا لا ي
 يتشبثون بالاسباب غالبا او المراتد ترك التشبث ببعض الاسباب المكروهة
 كيف وتشبث بالاسباب من لوازم هذه المشاة فان الاكل الشرب من اسباب
 المعيشة عادة والصلوة والصوم من اسباب دخول الجنة غالبا الواجب ايماننا ان
 الله يحب المتوكلين عليه وكونه محمدا لله تعالى
 يفرض الى ان ينصرهم الله ويهدى بهم الى الصلاح قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه
 وقال في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي بي ان ينصره الله
 فلا غالب لكم احد اذ يستحيل ان يكون المنصور من الله مغلوبا
 فانه يستلزم تحجزه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وان يخذلكم
 ومنعه لكم فمن ذا الذي ينصره الله لا احد
 ينصركم لان افعال العباد مخلوقة لله تعالى فلا يتصور حقيقة النصر من احد على نقد
 خذلان منه تعالى من بعد خذلانه او المعنى بعد ما اذنتهم الله في
 الاستنصار لا يتصور للنصر من غيره فهذه الآية بها على وجوب التوكل على الله عقلا
 بعد ما ثبت وجوب سماع بصيغة الامر وعلى الله خاصة فليتوكل

كله والذمي السني يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم خيبر من الغنائم لم يصبها المقاتل سم يستعمل عليه نارا فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك أو قسح حكين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه واله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بشرك أو شرأك ان من ناره رداء البقي في الدنيا والآخر عذاب عذبه هذا الحديث بلغنا هذا رجل له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غلاما يقال له مدغم الحديث نحوه وعن يزيد بن خالد الجهمي انه قال توفي رجل يوم خيبر فذبح رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فذبح زيد ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال صلوا على صاحبكم فتعزيت وجه الشايبين لذلك فذبح يزيد ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان صاحبكم قد عل في سبيل الله قال فتحننا متاعا فوجدنا خمر ذات من خمر اليهود ما يساوي درهمين رداء باللب ورواه دود النسائي عن أبي حنيفة السأعدي قال استعمل النبي صلى الله عليه واله وسلم رجلا من الأزد يقال له ابن اللتبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أتابعه فاني استعمل الرجل منكم على العمل بما آلا في الله فإني احبكم فيقول هذا لكم وهذا أهدي لي افلا جلس في بيت ابيه وامه حتى ياتيته هدية فكان صادقا والله لا ياخذ احدكم شيئا يغفر الله له الف الف عترة فلما اعرف من احدكم منكم نعي الله تعالى يحل بعد الله رعاء او ليرة لها أفراد شاة تبهر متفق عليه وفي رواية ثم رفع يديه ثم قال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت وعن عدي بن مرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول من استعملنا منكم على عمل فكنتم نجينا فافوتة كان غلاما ياتي يوم القيامة رداء مسلما وعن أبي هريرة قام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فخطب الغلوم وقال لا اله الا الله يوم القيامة على رقبته يوعا له رغاء فيقول يا رسول الله اعطني اقول لا اله الا الله شيئا قد بلغت ثم ذكر على رقبته فذس على رقبته شاة على رقبته صامت فذكر نحوه متفق عليه وعن عمر بن الخطاب مر فعا نحوه رداء الويلع والزار وورد نحوه من حديث سعد بن عباد و هلب عند احمد وابن عمر وعائشة عند ابو ايوب وابن عباس وعباد بن الصامت وابن مسعود عند الطبراني كلهم في سعة اشد اذا علوا منها وعن أبي مالك الاشعري عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اعظم الغلوم عند الله ذراعا من الارض تجدون الحلبي جارين في الارض اثنى اللرس فيقطع احدهما من حق صاحبه ذراعا اذا يقطع طوقه من سبع اذ يوم القيامة وروى عن يونس بن ابي حاتم عن معاوية بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى اليمن قال لا تصيبين شيئا بغير اذن فانه غلوم ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة وروى عن ابن الخطاب عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فاحرقوا

الحديث السادس
عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم خيبر من الغنائم لم يصبها المقاتل سم يستعمل عليه نارا فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك أو قسح حكين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه واله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بشرك أو شرأك ان من ناره رداء البقي في الدنيا والآخر عذاب عذبه هذا الحديث بلغنا هذا رجل له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غلاما يقال له مدغم الحديث نحوه وعن يزيد بن خالد الجهمي انه قال توفي رجل يوم خيبر فذبح رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فذبح زيد ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال صلوا على صاحبكم فتعزيت وجه الشايبين لذلك فذبح يزيد ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان صاحبكم قد عل في سبيل الله قال فتحننا متاعا فوجدنا خمر ذات من خمر اليهود ما يساوي درهمين رداء باللب ورواه دود النسائي عن أبي حنيفة السأعدي قال استعمل النبي صلى الله عليه واله وسلم رجلا من الأزد يقال له ابن اللتبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أتابعه فاني استعمل الرجل منكم على العمل بما آلا في الله فإني احبكم فيقول هذا لكم وهذا أهدي لي افلا جلس في بيت ابيه وامه حتى ياتيته هدية فكان صادقا والله لا ياخذ احدكم شيئا يغفر الله له الف الف عترة فلما اعرف من احدكم منكم نعي الله تعالى يحل بعد الله رعاء او ليرة لها أفراد شاة تبهر متفق عليه وفي رواية ثم رفع يديه ثم قال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت وعن عدي بن مرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول من استعملنا منكم على عمل فكنتم نجينا فافوتة كان غلاما ياتي يوم القيامة رداء مسلما وعن أبي هريرة قام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فخطب الغلوم وقال لا اله الا الله يوم القيامة على رقبته يوعا له رغاء فيقول يا رسول الله اعطني اقول لا اله الا الله شيئا قد بلغت ثم ذكر على رقبته فذس على رقبته شاة على رقبته صامت فذكر نحوه متفق عليه وعن عمر بن الخطاب مر فعا نحوه رداء الويلع والزار وورد نحوه من حديث سعد بن عباد و هلب عند احمد وابن عمر وعائشة عند ابو ايوب وابن عباس وعباد بن الصامت وابن مسعود عند الطبراني كلهم في سعة اشد اذا علوا منها وعن أبي مالك الاشعري عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اعظم الغلوم عند الله ذراعا من الارض تجدون الحلبي جارين في الارض اثنى اللرس فيقطع احدهما من حق صاحبه ذراعا اذا يقطع طوقه من سبع اذ يوم القيامة وروى عن يونس بن ابي حاتم عن معاوية بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى اليمن قال لا تصيبين شيئا بغير اذن فانه غلوم ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة وروى عن ابن الخطاب عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فاحرقوا

الحديث السابع
عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم خيبر من الغنائم لم يصبها المقاتل سم يستعمل عليه نارا فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك أو قسح حكين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه واله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بشرك أو شرأك ان من ناره رداء البقي في الدنيا والآخر عذاب عذبه هذا الحديث بلغنا هذا رجل له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غلاما يقال له مدغم الحديث نحوه وعن يزيد بن خالد الجهمي انه قال توفي رجل يوم خيبر فذبح رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فذبح زيد ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال صلوا على صاحبكم فتعزيت وجه الشايبين لذلك فذبح يزيد ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان صاحبكم قد عل في سبيل الله قال فتحننا متاعا فوجدنا خمر ذات من خمر اليهود ما يساوي درهمين رداء باللب ورواه دود النسائي عن أبي حنيفة السأعدي قال استعمل النبي صلى الله عليه واله وسلم رجلا من الأزد يقال له ابن اللتبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أتابعه فاني استعمل الرجل منكم على العمل بما آلا في الله فإني احبكم فيقول هذا لكم وهذا أهدي لي افلا جلس في بيت ابيه وامه حتى ياتيته هدية فكان صادقا والله لا ياخذ احدكم شيئا يغفر الله له الف الف عترة فلما اعرف من احدكم منكم نعي الله تعالى يحل بعد الله رعاء او ليرة لها أفراد شاة تبهر متفق عليه وفي رواية ثم رفع يديه ثم قال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت وعن عدي بن مرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول من استعملنا منكم على عمل فكنتم نجينا فافوتة كان غلاما ياتي يوم القيامة رداء مسلما وعن أبي هريرة قام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فخطب الغلوم وقال لا اله الا الله يوم القيامة على رقبته يوعا له رغاء فيقول يا رسول الله اعطني اقول لا اله الا الله شيئا قد بلغت ثم ذكر على رقبته فذس على رقبته شاة على رقبته صامت فذكر نحوه متفق عليه وعن عمر بن الخطاب مر فعا نحوه رداء الويلع والزار وورد نحوه من حديث سعد بن عباد و هلب عند احمد وابن عمر وعائشة عند ابو ايوب وابن عباس وعباد بن الصامت وابن مسعود عند الطبراني كلهم في سعة اشد اذا علوا منها وعن أبي مالك الاشعري عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اعظم الغلوم عند الله ذراعا من الارض تجدون الحلبي جارين في الارض اثنى اللرس فيقطع احدهما من حق صاحبه ذراعا اذا يقطع طوقه من سبع اذ يوم القيامة وروى عن يونس بن ابي حاتم عن معاوية بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى اليمن قال لا تصيبين شيئا بغير اذن فانه غلوم ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة وروى عن ابن الخطاب عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فاحرقوا

مَتَاعَهُ وَاضْرَافَهُ فَيُدْخِلُهُ عَنْ عَمْرٍو شُعَيْبٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَاللَّهُ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَمَعْرُوفًا وَمَتَاعَ الْفَالِ وَهَنَاءٍ وَدَامِلًا وَدَادٍ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
كَانَ عَلَى نَقْلِ لَبْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ لَوْ كَرِهْتَ فَنَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
هُوَ فِي النَّارِ فَذَهِبَ يَنْظُرُونَ فَوَجَدَ وَاعْبَادَةً قَدْ غَلَّاهُ رُءُوسُ الْخِيَارِ وَعَنْ أَبِي عِيَّاسٍ قَالَ
حَدَّثَنِي عَمْرٌو قَالَ كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفَرٌ مِنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا فَلَانٌ
شَهِيدٌ فَلَمَّا شَهِدَ حَتَّى مَرَّ عَلَى رَاجِلٍ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا لَيْ رَابِعُهُ فِي النَّارِ فِي بَدْرَةٍ غَلَّاهَا عُبَاءٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي الْخَطَابِ إِذَا هَبْتَ فَنَادِي فَنَادَى اسْأَلِيكَ خَلَّ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا
قَالَ فَنَجَحْتَ فَنَادَيْتَ إِلَّا أَنْ لَا يَدْخُلَ خَلَّ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ثُمَّ تَوَفَّى
كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ يَعطى جزاء ما كسبت وأما كماله على
المناصب بما سبقت ثم يوفى ما كسبت لكن عمر الحكم ليس يكون كالبرهان على المقصود
والمبالغة فيه **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** فلا ينقص ثواب مطيعهم
ولا يزداد في عقاب عاصيهم **أَتَمَّ رِضْوَانُ اللَّهِ** بالطاعة
وهم المهجرون والآنصار **لَمْ يَأْءُجِبْ** رجع يستخطف من الله
بالعاصي والغفول وهم المنافقون وبعض الفاسق **وَمَا وَنَّاهُمْ**
وَيُنْشِئُ الْمَصِيرَ جهنم **هُمْ** يعني من أتم رضوان الله ومن يات
من الله **دَرَجَاتٍ** شهبوا بالبر ما جأت لما بينهم من التفاوت في الثواب والتعاقب
أو المعنى هم الود درجات متفاوتة **عِنْدَ اللَّهِ** بعض المؤمنين اقرب إلى الله من بعض
والبعض الكفار والعصاة في ذلك أسفل من النار من بعض **وَاللَّهُ بَصِيرٌ**
يَعْمَلُونَ عاله بأعمالهم فيجازيهم على حسبها **لَقَدْ هَمَّتْ**
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثْتُ فِيهِمْ رَسُولًا من
النَّفْسِ قيل المراد به من آمن من توراة خاصة وتخصيصهم مع ان نزع البعثة
عامة ليس بالمراد المؤمنين لزيادة انتفاعهم به واكتسابهم من يد الفضل السببية قال رسول الله
عليه واله وسلم الناس تبع لغيرهم لو منهم وكافهم فكافهم متفق عليه
قال عليه السلام لا يزال **هَذَا** إلا لأمر بعني الخلافة في قريش ما بقى منهم اثنا من متفق
قيل لا راد به مؤمن العرب منهم لانه ليس محي من احياء العرب الا وله فيهم نسب
لاني تعلب قال الله تعالى الذي بعث في الاميين رسولا منهم ومعنى كونه من
نفسه يعني من جسد من عربيا منهم ليقوموا كلام بسوءه وريكوته
اقويون على حاله في الصداق والامانة معني بن يعن سلعا قال قال في رسول الله صلى

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

عليه وسلم لا يتعصب **لشئ** منكم **فإن** كانت يا رسول الله كيف البغض ذلك هذا **قال** يتعصب العرب فتعصب رواد الزمدي وقال هذا حديث حسن وقيل بأجمع المؤمنين كما في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم يعني من الناس دون الملائكة حتى يتحقق التأثر والتأثر لكمال المناسبة **قال** الله تعالى لو كان في الأرض منكم منكم يمشون مطعين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا **يتلوا عليهم آياته** يعني القرآن بعد ما كانوا جاهلا **ويزكيتهم** أي يظهر قلوبهم عن العقائد الفاسدة والاشغال البغور لله ونفسهم عن الدلائل وأبدانهم عن الاجناس والاحياء والاعمال البقية **ويعلمهم الكتاب** يعني العلوم المستنبط من الكتاب أو ما يصلح ان يكتب في الصحف **والحكمة** العلوم الحقة المستكملة التي يستفيدها الحكماء من الحكم بلا توسط كتاب ولا بيان **وإن كانوا عنفة** من المتعصب واسمه خير الشأن يعني ان كانوا **من قبل** يعني **في ضل مبين** أي ظاهرا أو لما أصابتكم **مصيبه** يوم أحد من قتل سبعين والخرية **قد أصبتم** يوم بدر **مثليتها** روى احمد والشيخان والنسائي عن البراء قال اصاب المثل كون منا يوم أحد سبعين وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم واصحابا اصابوا من المشركين يوم بدر اربعين ومات وسبعين اسيرا وسبعين قتيلا قلت جعل الله سبي الاسير مثل القتل كونتم قادرين على قتلهم وكان قتلهم هو المرضي من الله تعالى وانما كان عدم القتل باختيارهم الغداء من عند أنفسهم والظرف يعني لما سئل بقوله تعالى قلتم متعبدون **أني هذا** الخرية والقتل علينا ونحن مسلمون وفيما رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والخرية لا نكاد هذا القول والمنع عند الجماع معطوثة على سبعين من قصة احد اما على قوله لقد صدكم الله يعني لقد صدكم الله وعدك وتلم اني هذا حين المصيبة واما على قوله استأزهم الشيطان ويحمل العطف على قوله بعد من الله يعني وجود الرسول صلى الله عليه واله وسلم منه تعالى عليكم وانتم تريدون ان تنسبوا اليه المصيبة وتجعلوها لهيبه معطوثة على احد وث لقد يدهم ما وعدكم النصر بشرط الصبر والتقوى لم يصابوا ولما اصابكم مصيبة تلم اني هذا وقد يدهم ما نازعكم وعصيتهم الرسول ونشبتكم ولما اصابكم مصيبة قلتم ان هذا وجاز ان يكون معطوفا على القول الحمد وث اشارة الى ان قولهم لان غير واحد قد يدهم اقلهم أو لا غيره بعد لا ينبغي ولما اصابكم مصيبة قلتم اني هذا **قل يا محمد هو من عند أنفسكم** أي بما أقرتم من المعصية بترك المكارم

تفسير
فإن كانت يا رسول الله
كيف البغض ذلك هذا
قال يتعصب العرب
فتعصب رواد الزمدي
وقال هذا حديث حسن
وقيل بأجمع المؤمنين
كما في قوله تعالى
لقد جاءكم رسول من
أنفُسكم يعني من
الناس دون الملائكة
حتى يتحقق التأثر
والتأثر لكمال
المناسبة قال الله
تعالى لو كان في
الأرض منكم منكم
يمشون مطعين
لنزلنا عليهم من
السماء ملكا رسولا
يتلوا عليهم آياته
يعني القرآن
بعد ما كانوا
جاهلا ويزكيتهم
أي يظهر قلوبهم
عن العقائد
الفاسدة
والاشغال
البغور لله
ونفسهم
عن الدلائل
وأبدانهم
عن الاجناس
والاحياء
والاعمال
البقية
ويعلمهم الكتاب
يعني العلوم
المستنبط
من الكتاب
أو ما يصلح
ان يكتب
في الصحف
والحكمة
العلوم
الحقة
المستكملة
التي يستفيد
ها الحكماء
من الحكم
بلا توسط
كتاب ولا
بيان وإن
كانوا عنفة
من المتعصب
واسمه
خير الشأن
يعني ان
كانوا من
قبل في
ضل مبين
أي ظاهرا
أو لما
أصابتكم
مصيبه
يوم أحد
من قتل
سبعين
والخرية
قد أصبتم
يوم بدر
مثليتها
روى احمد
والشيخان
والنسائي
عن البراء
قال اصاب
المثل كون
منا يوم
أحد سبعين
وكان رسول
الله صلى
الله عليه
واله وسلم
واصحابا
اصابوا من
المشركين
يوم بدر
اربعين
ومات
وسبعين
اسيرا
وسبعين
قتيلا قلت
جعل الله
سبي الاسير
مثل القتل
كونتم
قادرين
على قتلهم
وكان قتلهم
هو المرضي
من الله
تعالى وانما
كان عدم
القتل
باختيارهم
الغداء
من عند
أنفُسهم
والظرف
يعني لما
سئل بقوله
تعالى قلتم
متعبدون
أني هذا
الخرية
والقتل
علينا
ونحن مسلمون
وفيما رسول
الله صلى
الله عليه
واله وسلم
والخرية
لا نكاد
هذا القول
والمنع
عند الجماع
معطوثة
على سبعين
من قصة
احد اما على
قوله لقد
صدكم الله
يعني لقد
صدكم الله
وعدك
وتلم اني
هذا حين
المصيبة
واما على
قوله استأزهم
الشيطان
ويحمل
العطف على
قوله بعد
من الله
يعني وجود
الرسول
صلى الله
عليه واله
وسلم منه
تعالى
عليكم
وانتم
تريدون
ان تنسبوا
اليه
المصيبة
وتجعلوها
لهيبه
معطوثة
على احد
وث لقد
يدهم ما
وعدكم
النصر
بشرط
الصبر
وال تقوى
لم يصابوا
ولما اصابكم
مصيبة
تلم اني
هذا وقد
يدهم ما
نازعكم
وعصيتهم
الرسول
ونشبتكم
ولما اصابكم
مصيبة
قلتم ان
هذا وجاز
ان يكون
معطوفا
على القول
الحمد
وث اشارة
الى ان قولهم
لان غير
واحد قد
يدهم اقلهم
أو لا غيره
بعد لا
ينبغي
ولما اصابكم
مصيبة
قلتم اني
هذا قل
يا محمد
هو من
عند أنفُسكم
أي بما أقرتم
من المعصية
بترك المكارم

فان الوعد كان حشر وطا بالهجرة النبوية وقيل يعني
 ابن ابي حاتم عن عمر بن الخطاب قال عرقوا يوم احد يا صنفوا يوم بدر من احد قسم
 فقتل منهم سبعون ذموا صاحب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكسر رايته وحشروا
 اليه حتى على اسب وسأل للدم على وجهه فاقول الله يظا اولنا صاحبكم مصيبة الاله وقال
 الطبري وروى عبيد بن سليمان عن علي قال جاء جابر بن عبد السلام الي النبي صلى الله عليه واله
 فقال الله ليه كره ما صنعتم فقلت في اخذهم الفداء من الاشارة وقد امرت ان تجزيهم
 بين ان يخذ هو ان يضرب اعناقهم وبين ان ياخذ والعقد على ان يقتل منهم عدتهم
 فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالوا يا رسول الله عشا ثراوا واخرا نسا
 لا يلناخذوا ولم يخنقوا به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فقتل يوم جند
 سبعون عدد انما يارى اهل بدر فهذا قوله هو من عند انفسكم * فاسئد *
 وروى سعيد بن منصور عن ابي العتيق مرسلا قال قتل يوم احد سبعون اربعة من المهاجرين
 حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وسهماس بن عثمان وسائرهم من الانصار وروى
 ابن حبان والحاكم عن ابي ابن كعب قال اصيب يوم احد من الانصار اربعة وستون
 ومن المهاجرين ستة قال البخاري فظ وكان البخاري مسم سعد بن علي بن بلقة والسكاس
 ثقيف بن حمز الالاسمي وروى البخاري عن قتادة قال ما فعل جيا من ابياء العرب الا شهد
 من الانصار قال قتادة جند ثا المش قال قتل منهم يوم احد سبعون ويوم بدر مائة سبعون
 ويوم اليمامة سبعون ونقل البخاري فقط يحب الطبري عن مالك ان شهداء احد خمسة و
 سبعون منها احد وسبعون من الانصار وعن الشافعي انهم اثنا وسبعون وسروفي
 العيون اسماء شهداء احد فيبلغ ستة وتسعين من المهاجرين احد عشر ومن
 الالاس ثمانية وثلاثون ومن الخضر سبع واربون وفي العيون عن الدنيا طي مائة واربعة و
 خمسة وكتاب الله يدل على كونهم سبعين ان الله على كل شئ
 من النصر والخذ لاين وغيرها قد يذ * وما صابكم
 من المصيبة يوم البقي المحمدين جهم المسلمين وجمع المشركين
 يعني يوم احد فهاذ الله فيكون المستحيل في الاشارة هو الامر بالتكليف دون
 الاشارة للتكليف وليعلم يعني لمصالح كثيرة ويعلم المؤمنين * وليعلم
 الذين ناققوا عتاد من عند الناس يعني يتحقق امتيائهم عند الناس
 فغيروا ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء وقيل هم اي المنافقين من طبع على ناققوا
 او كلام مبتدأ تعالوا قتلوا في تسبيل الله او دفعوا هذا مقول

قوله
 فقتل منهم سبعون
 ذموا صاحب رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم
 وكسر رايته وحشروا اليه
 حتى على اسب وسأل للدم
 على وجهه فاقول الله
 يظا اولنا صاحبكم
 مصيبة الاله وقال
 الطبري وروى عبيد بن
 سليمان عن علي قال
 جاء جابر بن عبد
 السلام الي النبي صلى
 الله عليه واله فقال
 الله ليه كره ما
 صنعتم فقلت في
 اخذهم الفداء من
 الاشارة وقد امرت
 ان تجزيهم بين ان
 يخذ هو ان يضرب
 اعناقهم وبين ان
 ياخذ والعقد على
 ان يقتل منهم عدتهم
 فذكر ذلك لرسول
 الله صلى الله عليه
 واله وسلم فقالوا
 يا رسول الله عشا
 ثراوا واخرا نسا
 لا يلناخذوا ولم
 يخنقوا به على
 قتال عدونا
 ويستشهد منا
 عدتهم فقتل
 يوم جند سبعون
 عدد انما يارى
 اهل بدر
 فهذا قوله هو
 من عند انفسكم

بِئْسَ مَا تَدْعُو إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَدْعُوهُمْ بِتَكْبِيرِهِمْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ
 لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْتِي خَلَّاصٌ إِنَّ كَيْدَ الْمُؤْمِنِينَ خَفَا أَوْدَادُ فَوَلَّوْا أَعْدَاءَهُمْ عَنْ دُرَيْكِهِمْ
 أَنْ يَمْلِكُوا تِلْكَ لِيَدْعُوهُمُ **قَالُوا** أَيْ الْمُنَافِقِينَ عَيْدٌ يَوْمَ يَنْبَغِي فِيهِ دُخَانٌ فِي حُجُوبِ الْمُؤْمِنِينَ هَجِينُ
 انْصَرَفُوا عَنْ أَحَدٍ وَكَانَ ثَقَاتًا **لَوْ تَعْلَمُونَ قِتَالًا** أَيْ لَوْ تَعْلَمُونَ هَذَا الْمَصَادِقَةَ قِتَالًا
لَا تَبْعُنَاكُمْ كَيْدُهُمْ لَيْسَ بِقَاتِلٍ بَلِ الْقَاتِلُ لَا يَنْفُسُ فِي الْهَيْكَلِ أَوْ لَا يَمُوتُ
 عَلَى الْحَيِّ وَتَعْلَمُونَ قَاتِلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَبْعُنَاكُمْ أَوْ تَعْلَمُونَ قِتَالًا مَعَنَا لَا تَبْعُنَاكُمْ لَكِنْ لَيْسَ
 هَذَا قِتَالًا مَعَنَا وَلَا قِتَالًا لِلْمُشْرِكِينَ إِلَّا قِتَالًا مَعَكُمْ أَوْ الْمُنَافِقِينَ لَوْ تَحْسَبُونَ قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ وَهَذَا
 قَاتِلًا اسْتَغْنَاهُمْ **هَمَّ** أَيْ الْمُنَافِقُونَ **لِلْكَفَرِ** الْإِلَهِمْ يَنْبَغِي إِلَى أَيْ الْإِلَهِ الْكَفَرِ
يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ أَيْ إِلَى الْإِيمَانِ يَنْبَغِي أَنَّ الْإِيمَانَ
 كَانَ أَقْرَبَ دِينًا مِنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفَرُ كَالْأَعْدَاءِ وَبَيْنَ الْغَفِيرِ أَنْ أَصَابَ يَحْمِلُ فِي الْإِسْلَامِ خَيْرٌ
 أَطْمَئِنُّوا بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مَنَّةٌ انْقَلِبُوا إِلَى الْكَفَرِ فَلَا كَانَ يَوْمَ أَحَدٌ يَوْمَ الْفِتْنَةِ صَارَ وَاقِفًا
 إِلَى الْكَفَرِ فَإِنَّ أَوَّلَ يَوْمٍ ظَهَرَ فِيهِ كَيْدُهُمْ وَقِيلَ مَعَهُمْ هَمَّ لَا هَمَّ لَكُمُ أَقْرَبُ بِضْعَةٍ مِنْهُمْ
 لَا هَمَّ لِلْإِيمَانِ فَإِنَّ الْإِيمَانَ هَمَّ وَمَقَالَهُمْ تَعْوِثٌ لِلْمُشْرِكِينَ وَتَعْدِيلٌ لِلْمُؤْمِنِينَ **يَقُولُونَ**
يَا قَوْمِ أَهْمُكُمْ أَيْ يَنْظُرُونَ وَلَا سَلَامَ بِأَوَامِرِهِمْ **مَا لَيْسَ فِي**
قُلُوبِهِمْ وَاضْطَرَّةٌ الْقَوْلِ إِلَى الْإِيمَانِ تَأْكِيدٌ لِقِي صَدْرِهِ عَنِ الْإِعْتِقَادِ وَتَحْقِيقًا
 لَهُمْ يَنْبَغِي لَيْسَ لَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا حَيْدُ الْقَوْلِ وَهَذَا الْجُمْلَةُ بَيَانُ نِيَّتِهِمْ مِطْلَقًا لَا فِي
 هَذِهِ الْيَوْمِ وَلَكِنْ أَفْصَلَ مِمَّا سَبَقَ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ**
 مِنَ الدِّقَاقِ مِنْكُمْ **الَّذِينَ قَالُوا** مَرُّ فَوْقَ بَدَلًا مِنَ الصِّغْرِ إِلَى فَوْقَ يَكُونُ أَوْ مَقَرُّ
 عَلَى الدِّمِّ أَوْ لَوْصَفَ لِلَّذِينَ قَالُوا قَاتِلُوا دُخَانًا مِنَ الصِّغْرِ فِي بَدَلًا مِنْهُمْ أَوْ قَوْلُهُمْ **لَا**
خَوَافُكُمْ أَيْ لَا جَلَّ أَوْ خَوْفُكُمْ فِي السَّبَبِ وَفِي حَقِّهِمْ مَرَّتِلَ يَوْمَ أَحَدٍ **وَقَعْدُ** أَيْ
 وَجَلَّ يَنْقَدِرُ قَلْبِي قَاتِلُوا قَاعِدِينَ عَنِ الْقِتَالِ **لَوْ أَطَاعُونَا** فِي الْقَوَدِ مَا
قَاتَلُوا كَمَا لَوْ نَقَبَلُ قَدَاهُمْ مَا قَاتَلُوا بِالْإِشْدَادِ لَتَكْبِيرُ الْإِيمَانِ وَبِالْإِيمَانِ وَبِالْإِيمَانِ
 لَهُمْ بِالْحَمْدِ **وَأَدْبَارُ أَوَامِرِهِمْ** عَنْ أَنْفُسِهِمْ **قَالَ**
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قَوْلُ الْقَدِيرِ رَوَى الْأَوَّلِيُّ
 وَحَسَنَةُ بْنُ بَاجَةَ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَأْتِي الْإِيمَانُ مَتَكَلِّفًا قَلْبُ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ شَهِيدًا إِلَى وَتَرَدُّ
 عَمَّا لَا دِينَ قَالَ فَلَا الْإِيمَانُ عَلَى اللَّهِ بِهِ أَبَاكَ قُلْتُ بَلَى يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ قَالَ مَا كَلِمَةُ اللَّهِ تَعَالَى
 إِلَّا مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ وَاحِدٌ أَبَاكَ وَكَلِمَةُ كُنَّا قَالُوا يَأْتِي عَلِيٍّ عَظِيمُكَ قَالُوا يَأْتِي حَبِيبِي
 قَاتِلُكُمْ ذَلِكَ الْإِيمَانُ قَالُوا الدِّينُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ تَقْدَسَ سُبْحَانَكَ عَنْهُمْ لَا يَدْعُونَ قَاتِلًا فَإِنَّهُمْ
 تَعْلَمُونَ

بِئْسَ مَا تَدْعُو إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ
 عَمَّا يُشْرِكُونَ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ
 لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 يَأْتِي خَلَّاصٌ إِنَّ كَيْدَ الْمُؤْمِنِينَ خَفَا أَوْدَادُ
 فَوَلَّوْا أَعْدَاءَهُمْ عَنْ دُرَيْكِهِمْ
 أَنْ يَمْلِكُوا تِلْكَ لِيَدْعُوهُمُ
 قَالُوا أَيْ الْمُنَافِقِينَ عَيْدٌ
 يَوْمَ يَنْبَغِي فِيهِ دُخَانٌ فِي حُجُوبِ الْمُؤْمِنِينَ
 هَجِينُ انْصَرَفُوا عَنْ أَحَدٍ
 وَكَانَ ثَقَاتًا لَوْ تَعْلَمُونَ قِتَالًا
 أَيْ لَوْ تَعْلَمُونَ هَذَا الْمَصَادِقَةَ قِتَالًا
 لَا تَبْعُنَاكُمْ كَيْدُهُمْ لَيْسَ بِقَاتِلٍ
 بَلِ الْقَاتِلُ لَا يَنْفُسُ فِي الْهَيْكَلِ أَوْ لَا يَمُوتُ
 عَلَى الْحَيِّ وَتَعْلَمُونَ قَاتِلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 لَا تَبْعُنَاكُمْ أَوْ تَعْلَمُونَ قِتَالًا مَعَنَا
 لَا تَبْعُنَاكُمْ لَكِنْ لَيْسَ هَذَا قِتَالًا
 مَعَنَا وَلَا قِتَالًا لِلْمُشْرِكِينَ إِلَّا قِتَالًا
 مَعَكُمْ أَوْ الْمُنَافِقِينَ لَوْ تَحْسَبُونَ قِتَالًا
 لَا تَبْعُنَاكُمْ وَهَذَا قَاتِلًا اسْتَغْنَاهُمْ
 هَمَّ أَيْ الْمُنَافِقُونَ لِلْكَفَرِ الْإِلَهِمْ
 يَنْبَغِي إِلَى أَيْ الْإِلَهِ الْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ
 أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ أَيْ إِلَى الْإِيمَانِ
 يَنْبَغِي أَنَّ الْإِيمَانَ كَانَ أَقْرَبَ دِينًا
 مِنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفَرُ كَالْأَعْدَاءِ وَبَيْنَ
 الْغَفِيرِ أَنْ أَصَابَ يَحْمِلُ فِي الْإِسْلَامِ
 خَيْرٌ أَطْمَئِنُّوا بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْكُمْ
 مَنَّةٌ انْقَلِبُوا إِلَى الْكَفَرِ فَلَا كَانَ
 يَوْمَ أَحَدٌ يَوْمَ الْفِتْنَةِ صَارَ وَاقِفًا
 إِلَى الْكَفَرِ فَإِنَّ أَوَّلَ يَوْمٍ ظَهَرَ فِيهِ
 كَيْدُهُمْ وَقِيلَ مَعَهُمْ هَمَّ لَا هَمَّ
 لَكُمُ أَقْرَبُ بِضْعَةٍ مِنْهُمْ لَا هَمَّ
 لِلْإِيمَانِ فَإِنَّ الْإِيمَانَ هَمَّ وَمَقَالَهُمْ
 تَعْوِثٌ لِلْمُشْرِكِينَ وَتَعْدِيلٌ لِلْمُؤْمِنِينَ
 يَقُولُونَ يَا قَوْمِ أَهْمُكُمْ مَا لَيْسَ
 فِي قُلُوبِهِمْ وَاضْطَرَّةٌ الْقَوْلِ إِلَى
 الْإِيمَانِ تَأْكِيدٌ لِقِي صَدْرِهِ عَنِ
 الْإِعْتِقَادِ وَتَحْقِيقًا لَهُمْ يَنْبَغِي
 لَيْسَ لَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا حَيْدُ الْقَوْلِ
 وَهَذَا الْجُمْلَةُ بَيَانُ نِيَّتِهِمْ مِطْلَقًا
 لَا فِي هَذِهِ الْيَوْمِ وَلَكِنْ أَفْصَلَ مِمَّا
 سَبَقَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ مِنَ
 الدِّقَاقِ مِنْكُمْ الَّذِينَ قَالُوا قَاتِلُوا
 دُخَانًا مِنَ الصِّغْرِ فِي بَدَلًا مِنْهُمْ
 أَوْ قَوْلُهُمْ لَا خَوَافُكُمْ أَيْ لَا جَلَّ
 أَوْ خَوْفُكُمْ فِي السَّبَبِ وَفِي حَقِّهِمْ
 مَرَّتِلَ يَوْمَ أَحَدٍ وَقَعْدُ أَيْ وَجَلَّ
 يَنْقَدِرُ قَلْبِي قَاتِلُوا قَاعِدِينَ عَنِ
 الْقِتَالِ لَوْ أَطَاعُونَا فِي الْقَوَدِ مَا
 قَاتَلُوا كَمَا لَوْ نَقَبَلُ قَدَاهُمْ مَا
 قَاتَلُوا بِالْإِشْدَادِ لَتَكْبِيرُ الْإِيمَانِ
 وَبِالْإِيمَانِ وَبِالْإِيمَانِ لَهُمْ بِالْحَمْدِ
 وَأَدْبَارُ أَوَامِرِهِمْ عَنْ أَنْفُسِهِمْ
 قَالَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ قَوْلُ الْقَدِيرِ رَوَى الْأَوَّلِيُّ
 وَحَسَنَةُ بْنُ بَاجَةَ وَابْنُ خَزِيمَةَ
 وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ
 وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالُوا
 يَأْتِي الْإِيمَانُ مَتَكَلِّفًا قَلْبُ يَأْتِي
 رَسُولُ اللَّهِ شَهِيدًا إِلَى وَتَرَدُّ عَمَّا
 لَا دِينَ قَالَ فَلَا الْإِيمَانُ عَلَى اللَّهِ
 بِهِ أَبَاكَ قُلْتُ بَلَى يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ
 قَالَ مَا كَلِمَةُ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا مِنْ
 وَرَاءِ الْحِجَابِ وَاحِدٌ أَبَاكَ وَكَلِمَةُ
 كُنَّا قَالُوا يَأْتِي عَلِيٍّ عَظِيمُكَ قَالُوا
 يَأْتِي حَبِيبِي قَاتِلُكُمْ ذَلِكَ الْإِيمَانُ
 قَالُوا الدِّينُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ
 تَقْدَسَ سُبْحَانَكَ عَنْهُمْ لَا يَدْعُونَ
 قَاتِلًا فَإِنَّهُمْ تَعْلَمُونَ

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله وهم لم يذبحوا أنهم لم يذبحوا
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أصيب أخاكم منكم جرحا جرحا
 أو جرحا طيرا فحضر تدفنها في الجنة وتاكل من ثمارها وتسرح في الجنة حيث شئت
 من ذهب تحت العرش فلما رآها أطيب مقبلهم ومطعمهم ومسند لهم وروما أعد الله
 لهم من اللذات قالوا يا ليت قتلتنا أو أمانحن من الضعف وما صنع الله بنا كي يدعونا في الجهاد
 ولا ينكلوا عنه فقال الله تعالى عذو جلنا محارب عنكم ومبلغ أخراكم قد حاربوا منكم واستبدشوا في سبيل الله
 الله تعالى وروى ابن المنذر عن النضر بن عمار قال لما قتل حمزة وأصحابه يوم أحد قالوا يا ليت محاربوا
 الذي صرنا إليه من كرامة الله فأوحى إليهم أنهم لو كانوا في الجهاد لكانوا في الجنة قالوا يا ليت الله تعالى
 لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أنهم لم يذبحوا قالوا يا ليت الله تعالى لا يحسبهم
 إذا أصابهم غير تحسيس وأعلى الشهداء وقالوا نحن في البغز وأبناؤنا وأخوتنا في الجهاد
 فأنزل الله تعالى **وَلَا تحسبن الذين قتلوا** قد أهلكهم ولا يحسبن بالذين
 القبيحة والباطل من أئمة الخطأ وقدر ابن عباس رضي الله عنهما في الجهاد بطلانهم
 والباكون بالتحف والخطأ بالولاء المشهد أو الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وجان
 أن يكون خطأ بالعلماء الذين قتلوا أو طاعوا نأما قتلوا ويكون حينئذ داخل
 تحت قل وعلى قارة هشام الصيرفي راجع إلى أولياء الشهداء وأجاز أسناده إلى خير الرسول
 صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة راجع إلى المناقب الذين قتلوا أو طاعوا وأجاز أسناده إلى
 الذين قتلوا والمفعول محمداً ولا في الأصل صبيح جازع الجند عند القتيبة وأما الجرح
 حدث أحد المفعولين بلا قتيبة لا يشهد الجملة **ففي سبيل الله** يعني في الجهاد
 في سبيل الله عام يشمل من مات في شيء من جهاد غير أن لفظة القتلى يستعمل عبادة كمراد
 النصر والفتح في بطريق لا دلى أو بالأسوات أو بالقياس من جاهد في سبيل الله مع نفسه جهادا
 ألب فانه أشد واش من الجهاد إلا صفا **أقواتا** غير مستعدين بالذات
 ولا جوار **بل حياة** روى البهائم عن أبي العالية في قوله تعالى بل حياة قال في صول
 خصص بطريق من الجهاد حيث شئت أو أحسن تركه وتبسيح كقوله تحت العرش
 في يوم أنفذه روى ابن مند عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه قال سألت يابى بالغابة فأود
 الليل فأتيت إلى قبر عبد الله **فمنهم** فسمعت قارة من القوم ما سمعت أحسن مني
 إلى ما حوال الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله الوهم أن الله
 قصروا عنهم فجعلهم في قنابر من زبد حد وباقوت ثم علقها وسط الجنة فإذا كان الليل
 ردت إليهم أرواحهم فلا تزال كذلك حتى إذا طلعت الفجر ردت أرواحهم إلى مكانها
 التي كانت فيهم وعلى هذا القول يكتب الشهيد الدرجات وثواب الطاعات بعد الموت

فإنما يحسد الله
 كان عفا عنه
 ذكرها هذا التفسير
 أن ذلك الذي
 من الكرامة
 أن الله تعالى
 والله أعلم
 كان في يوم
 الجهاد مع
 وكانوا عند
 وأما قول
 بعض المؤمنين
 نشر في الجهاد
 وقع يوم أحد
 يوم أحد
 ومما الله
 ذلك عدم
 في هذا الجهاد
 ما دل على الجهاد
 عن أن يقول
 من المؤمنين
 فقال
 أيعا أن في الجهاد
 لا يقول الله

من حج من غير أن يذبح
 من حج من غير أن يذبح
 من حج من غير أن يذبح

وذلك اني بالعلم اني استحق من فضل الله ان يكون لي من فضل الله ما يشاء الله عز وجل

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة ما يشاء الله عز وجل
 والحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة ما يشاء الله عز وجل
 والحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة ما يشاء الله عز وجل

تأكيد لكونهم احياء **فَرَحِينِ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ**

الحمد لله سبحانه ما آتاهم لكونه بحيث لا يدركه علم ولا يحيط بفضله عبادا
 روي ابن أبي شيبة وعبد الدارق في المصنف واحد ومسلم وابن المنذر عن مسروق
 قال سألنا عبد الله بن يحيى ابن مسعود عن هذه الآيات يقول قد سألت عن ذلك رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فقال ردا عنهم في يوم طيار خضر فلفظ عبد الدارق ارواح الشهداء
 لطيار خضر لها قناديل من ذهب معلقة بالعرش تشرح من الجنة حيث شاء ثم ثم تودي
 الى تلك القناديل فاظم عليهم ربهم بالعلم والاطاعة فقال جل تشقون شيئا ففعل ذلك ثلثا
 وفي رواية فقال سلوني ما شئتم فقالوا يا رب كيف تسلك ونحن نشرح في الجنة في
 ايها شئنا فلما رادوا عنهم لم تتركوا من ان يسألوا شيئا قالوا يا رب ان تردوا واجنوا
 في اجسادنا حتى نقاس في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان يسألهم حاجة تركوا **وَلَيْسَ يَسْأَلُونَ**
 يسألون ويفرحون **يَا الَّذِينَ لَمْ يَحْزَنُوا بِالَّذِينَ لَمْ يَحْزَنُوا بِهِمْ** الذين تركهم احياء
 في الدنيا على مناخج الايمان والاطاعة واجهادوا للمعنى لم يلحقوا بهم في الدنيا **وَمَنْ**
خَلَفَهُمْ ثم اوردت **الْأَخْوَفَ** بدل اشغال من الذين اي بان لا خوف
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ قيل معناه يجعل الله لهم
 يا خرافهم الذين لم يلحقوا بهم ان لا خوف عليهم يعني الشهيد او من جهتهم من
 جهة الاخوان لا جل حقوق العباد في ذمتهم وبما صممهم لا نزلنا سير خسيم منهم
 وعندهم من الخاصة قلت ويحتمل انهم يستلشون باخوانهم وواجبا لهم الذين
 لم يلحقوا بهم في درجاتهم **الْأَخْوَفَ** على خرافهم **وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** لما اعطى الله للشهداء
 درجة الشفاعة في اخوانهم وواجبا لهم اخرج ابوداود وابن حبان عن ابى الدرداء قال
 سمعت رسول الله عليه وآله وسلم يقول الشهيد يشفع في سبعين من اهل بيته و
 اخرج احمد والطبراني مثله من حديث عباد بن الصامت والترمذي وابن ااجة
 مثله من حديث المقدام بن معد يكرب واخرج ابن ااجة والبيهقي عن عثمان بن عفان
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء
 اخرج ابن اسر وزاد في آخرهم المؤذنون قلت لعلى لما روى العلماء الذين سبقوا على الشهداء
 في الشفاعة العلماء الراسخون عليهم المحبة **لَيْسَ يَحْزَنُونَ** كرهه للتأكيد
 او يقال الاول بشارة بدم الصبر واهلها بشارة بحبيل النعم **بِنِعْمَةٍ مِنَ**

اللَّهِ ثوابا ليعلمهم **وَفَضْلٍ** زيادة عليه من الله تعالى وذلك لكونه الله عز وجل
 قديره وتكبرها للتعظيم **وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْمُؤْمِنِينَ**
 ذاء الحمد هو بفتح ان عطا على فضل فهو من جملة المستلشين عن ابي هريرة ان رسول الله

نفسه ان كان غدا
 ما سيقول الله
 اقول نعم هذا
 انهم لما قالوا لو كان
 عندنا ما كانوا
 فلهذا يدل على ان ذلك
 فلهذا يدل على ان ذلك
 لا لاخوان الاخوان
 مقتولين عند الله
 فوجب ان يكون الاخوان
 قوله وقالوا لا نعلم
 هو منهم قالوا ذلك
 اخوانهم ولا يكون
 الراد هو انهم تركوا
 هذا القول مع انهم
 المسئلة الثالثة
 لا فخرهم جعل ان
 يكون المراد من الاخوان
 في النسب وان كانوا
 مسلمين كفرتهم
 الى عاد اناهم هو
 الى من اناهم هو
 صالحا فان الاخوان
 في ذلك الا ان الذين
 نفسا لا الاخوان
 انزل اولئك

من المسلمين
 انما قيلوا انهم
 نفعوا في ذلك
 الكلام في ذلك
 يكون الاخوان
 هذا الاخوان
 الشاكرين
 والفقير
 نفعوا في ذلك
 مقولوا في بعض
 الغرض
 قال الذين يقولون
 انما نحن تارك

[illegible]

تسببوا
 المسئلة والاداءة
 سلاو الخياطان ان النجار
 منهم اسقطا عبيدا وهو
 الذي يدور انا اسيرا
 في الارض والغارم
 الى الغار وهو الذي
 او كان اخفى الخادم
 موت راس عنك
 انا السبب
 السفر والغز
 وعطو لك سببا
 تنفرا لاس
 على الجوار وقوت
 لان في المظلم
 الحيا وكذا هو الموت
 والقتل فاذا قيل
 تحضر من السعد
 الحيا كانت سلام
 طبيب العيش ان
 تقوت احدكم جوت
 الى الموت اذ القتل
 قالوا اذ فخر
 عن ذلك وعبي في
 ملائكة البيت
 ذلك من كذا
 في النصف من الجوار
 فان قيل

فرضها المسألة
في الارض مع
الارض في الارض
المدينة تال حبله
اذا الخراج من
بين يديه وبعده
وفي القرية في
السفر في ارض
مداد الارباع في
الحرب في الارض
داخل في الارض
والارض القرويه

واخبره الجبر فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم هذا عمل ابي براء فبلغ ذلك ابا براء
فشق عليه احقاد عامر اياه روى محمد بن اسحق كان يقول من الرخل منهم لما قتل
رايته رفع بين السماء والارض حتى رايت السماء من دونه قالوا هو عامر بن قبيصة
ثم بعد ذلك حل بربيعة بن ابي براء على عامر بن الطفيل فقطعه على فرسه فقتله وفي الصحاح
عن قتادة عن النضر بن رعلان وذكر ان وعصية وبني الحيات اقرس رسول الله صلى الله عليه واله
فزعوا الخضم اسلموا واستمدوا على عبد الله فامد بهم يسبعون من الاله نصار كناسهم
القرام في زمانهم كانوا يحيطون بالقرام ويصلون بالليل حتى كانوا يبرعون فقتلوا هم
وعبدواهم فبلغ النبي صلى الله عليه واله وسلم فقتلت شهيد يد عوفى الصبي على ابيه
من احياء العرب على رعل وذكوان وعصية وبني الحيات وروى احمد والنسائيان والبيهقي
عن النضر والبيهقي عن ابن مسعود والنجاري عن عمرو بن انا ساجا والي رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم فقالوا البعث معارجا لا يعلموا القران والسنة فبعث اليهم سيد
رجلا من الاله نصار يقال لهم القراد فتمضوا لهم فقتلواهم قبل ان يبلغوا المكان قالوا
بلغ نبينا وفي لفظ اخوانا انا قد لقيناك فرضيتا عنك ورضيت عنا فادعى اليه انا وسوا
اليكم الخضم قدس صوا ورضي عنهم قال النضر فقلنا فيهم بلغوا عنا فوما انا لقينا ربنا
فرضي عنا وارضانا ثم نسخ قدس رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اربعين صباحا
على رعل وذكوان وعصية وبني الحيات الذين عصى الله ورسوله قال البيهقي في قول النضر
فرضيت بعد ما قدنا هارما وانا لله عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
الاية قلت والاختلاف وان وقع في سبيل نزل هذه الاية كما ذكرنا لكن بحسب عموم
اللفظ جميع الشهداء داخلون في حكم هذه الاية والله اعلم * مسألة *
اجمعوا على ان الشهيد لا يغسل لان شهيد احد لم يغسلوا (امر رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم بهم ان يزرع الحديد والجود وان يد تزايد ما فهم وشايعهم رواه
ابوداود وابن ماجه عن ابن عباس وروى النسائي بسند صحيح عن عبد الله بن ثعلبة
قوله صلى الله عليه واله وسلم زلوههم بد ما فهم فانه ليس كلهم يكلم في سبيل الله
الا هو يا في يوم القيامة يد ما لونه لون الدم وريحته ريح المسك وفي الباب حديث جابر
روى رجل يسهم في صدره فمات فادرج في ثيابه كما هو ونحن مع رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم اخرج ابوداود واسناد على شرط مسلم * مسألة * واجتلبوا
في مجنب استشهد هل يغسل ام لا فقال ابو حنيفة واحمد يغسل وقال مالك والنسائي
لا يغسل دعوى قوله صلى الله عليه واله وسلم زلوههم بد ما فهم ولنا قصة حنظلة بن ابي عمير
قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اني رايت المملوكه يغسل حنظلة بن ابي عمير

منه
وان كان غاريا فغدا
فانزع انظر العنق
عن النضر بن رعلان
المسألة الثانية
في الاله تبارك وتعالى
ان قوله تعالى لا تخوفهم
يدل على ان النبي
قوله اذا ضربوا
يدل على ان النبي
فليس الجمع
بل هو كل واحد
قال وقالوا لا
قوله فيهم اذا
ضربوا في كل واحد
او حتى ضربوا
لهم فيه
اشكال والوجه الاول
عنه من وجه الاول
ان قوله قالوا اقتلوه
يقولون فكان قيل
لا تكونوا ذلك الذين
لا تكونوا يقولون لا
لهم واذا يقولون لا
فانهم كل واحد في نفسه
عليه عن المستقل
الماضي اعلم ان
ان النبي صلى الله عليه واله وسلم
يكون لا يذم لعمري
في المستقل
يعني عندنا
روى عن ابي جندب
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
قالوا لا تخوفهم
هذا الوجه في قوله
عن ابي حنيفة
لم يكن فيه
بين السماء
لنفس الماض
من ذلك

الحمد الرابع
باب ١٤
اع ضعف
٧٨٤
ما نزل جليل
البرهان

على الشهيد سنة لما صلى على حزة فظهر له صلى على حزة لفضله ولم يصل على غيره لما كان
من وجه وقد ورد في بعض طرق تقدم على ما أدت عن علي بن علق من الصحيح أنه شهد يوم
جابر قال فقد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حزة حين جاء الناس من القتال فقال رجل
رأيت عند تلك الشهادة فلما جاءه رأي ما مثل به شعث وبكى فقال رجل من الأنصار ندمي
عليه بئرب ثم جئ حزة فصلى عليه ثم بالشهادة فمروصعون إلى جانب حزة فيصلي عليهم ثم يفرقون
ويترك حزة حتى صلى على الشهداء كلهم وقال حزة سيد الشهداء وعند الله يوم القيامة
رداه إلى حكمه وقال محمداً الأسناد له يحيى جاءه إلا أن في سذك مغض بن صدقة أبو حماد
الحقني قبل هو مذكور وضعف النسائي ويحيى لكن قال إلا هرازي كان عطاء بن مسرور
يرثقه وكان أحد بن محمد بن شعيب بن علي شاذ تارة وقال ابن عدي ما راى به بأساً لأنه
لا يسقط عن درجة الحسن ومنها حديث ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله
والله وسلم حزة فسجى باردة ثم صلى عليه وهكذا سبعم تكبيرات ثم أتى بالعتلى فمروصعون إلى حزة
فيصلي عليهم وعليه معهم حتى صلى عليه ثنتي عشرة وسبعين صلوة ورواه ابن اسحاق قال
حدثني من لا يهت عن مقسم مولى ابن عباس عن وفي مقدم من مسرور عن شعبة عن الحسن
بن عمار عن ابن عمر عن مقسم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى على قتلى أحد فسالته
الحكم فقال لم يصل عليهم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم بن عمار ضعيف وقال البخاري فظروا
الحديث البخاري المذكور وابن أجرة والطبراني والبيهقي من طريق يزيد بن زياد عن مقسم عن ابن
عباس مثله قال البخاري فظروا فيه ضعف يسير وقال ابن المجوزي قال ابن المبارك أرم به وقال
البخاري منكر الحديث وقال النسائي مذكور ومنها حديث ابن مسعود نحوه يرضى صلى على
حزة سبعين صلوة ورواه أحمد والمحدث ضعيف وقال ابن هرام لا يزل عن درجة الحسن
ومنها حديث أبي مالك الغفاري أخو جابر بن عبد الله قال صلى الله عليه وآله وسلم
أحد عشرة عشرة في كل عشرة حزة صلى عليه سبعين صلوة قال البخاري فظروا جاله ثقات
وأبو مالك تابعي اسمه عزوان وقد اعل الشافعي هذا الحديث بأنه متقدم لأن الشواهد
كانوا سبعين فاذا أتى بهم عشرة عشرة يكون قد صلى سبعين صلوات وأجيب بأن المراد
أن صلى على سبعين نفساً وحزة معهم كلهم وعند اجتماع هذا الأحاديث يثبت
أنه قد صلى على قتلى أحد ووجه التطبيق بين ما روى أنه صلى الله عليه وآله وسلم
لم يصل عليهم وما روى أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يصل بنفسه الشريعة الأولى مرة على
حزة ثم أمر الناس بالصلوة على كلهم وصلى على حزة الصلوة مع كل من القتلى
أنه من أسند الصلوة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسار على قتلى أحد كلهم
فصنعاه إنما بالصلوة فالسند إليه مجاز ومن نفي عنه الصلوة فهو على الحقيقة

تنته
والدعوى والشيخ
قائم در كرم وسأجل
وغيره من أئمة
وعلى وجه الضمان
غزة مثل ما ذكرنا
ومع الغرض في الكلام
وتعد العدد والغرض
المقتضى المسألة
قال أبو حنيفة في الإجابة
سجد وقد يدل عليه
الكلام والتقدم يروى
ضرباً في الأور من ضارباً
أو لا أو غير ما كانوا
ولا كانوا عند ما كانوا
وبما قبله فقول ما روى
وبما قبله يدل على
وتقدم ثم قال الله تعالى
ليجعل الله ذلك الكلام
حسنة في قلوبهم
وجهاً في الأولين
النفق يروى في الروايات
الكلام يجعل الله

الكلام حسنة
في قلوبهم
في الأولين
النفق يروى في الروايات
الكلام يجعل الله

الى الله والصحيح عندي ان الجبل الذي لا يحصى لها من الاعراب جازان يعطف بعضها على بعض من غير مبالاة بالاختلاف خبرنا النبوة وقد ورد في الحديث ان جارات امرأة فقال رسول الله ان الذي زوجني ابن اخيه ولحقه لا يحصى الحديث وقال الله تعالى اولئك حظهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار فيها ما يشاء الله من الثمرات لا يملكون فيها من الثواب زيادة في الاموال يدرج في التجارة وزيادة في النثر حيث ذهبوا لقتال العدو ومثل ذلك وزيادة الاموال اعني في غنى رة بدس الصدقة في الغنى فقروا هناك سوفا فاجتمعا ورجعوا كما ذكرنا دأبنا في غنى رة حراره الا سدد فلم يكره هناك تجارة **لَمْ يَمْسَسْهُ سَنُوءٌ** الجملة حال من فاعل لم يصيبه اي في حال لم يصيبهم اذ كان من جوارحه او قتل او هرب **وَاتَّبَعُوا رِضْوَانُ اللَّهِ** الذي هو مناط الفوز بخير الدارين قال النووي قالوا هل يكفون هذا عن وانا عطاءهم الله ثواب العزو ورضي عنهم **وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ** في تحس للمختلف وتخطية دأبه **اتَّعَاذُكُمْ** يعني فيها اذ باستغياك الشيطان **الشَّيْطَانُ** خيروه ما بعد بيان شيطنته او ما بعد حقه على طليقة **وَلَقَدْ أَمَرَ عَلَى الْغَيْمِ نَسِيتُ** اذ الشيطان صفة والجناب بعدك وجاز ان يكون ذلك اسارة الى تولهم ان الناس قد جمعوا لكم والشيطان خيره بتقيد المضاعف يعني ذلك القول فعل الشيطان الذي في افعالهم يرهوكم وتجبنوا عنهم **يَخَوْفُ أَوْلِيَاءَهُ** القاعد عن عن الجنود مع الرسول صلى الله عليه واله وسلم وجاز ان يكون اولىائه معنوا بيزعم الخافض المغول محمد بن تغدره يخوفكم باولىائه وكذلك قراءة ابي بن كعب وقال السدي يعظم اولىائه في صدوركم لثقتهم بآمة ابن مسعود يخوفكم اولىائه وعلى هذين الوجهين اولىائه اوسميين واصحاب **وَخَافُونَ** ان لا اجعلهم غاليين عليكم كما جعلت يوم احد فان الغلبة من عندي فلا تخافوني في امري ونفسي وجاهدوا مع رسول الله في الول فقط الوجه واحد فما الباقون في الخالفين **اَنْتُمْ مَوْضِعٌ** فان مقصود الايمان ان يخاف الله ولا يخاف غيره قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا سالت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الايمان لو اجتمعت على ان يفعلن بشي لا يفعلن الا بشي الله لا يستعين بالله لك فواجبه عوان بضره لا بشي لا يضر ذلك الا بشي قد كسبه الله عليك رغبك الا فلام وجبت السجود واداه احد والزموني عن ابن عباس **وَلَا يَخْشَاكَ** فاننا مع بضم الياء وكسر اللام

تسبب
وفي الآية
المسئل
قال الواحد
رحم الله
ولان قلتم
سبيل الله
القسم
والله لا
في سبيل
فوق
الله
القسم
ما هو
خبر
اب
ان
الله
يكون
ان
ان
تموا
في
وعد
ان
فما
كان
والقل
لان

من الاعمال
على
جميع
حفظ
عنه
بالاعمال
كيف
لزم
لان
تفقد
لان

ثُمَّ مَخْلُوعًا مَخْلُوعًا وَيَتَّقُوا اللَّهَ الْمَلْعُوفَ فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ وَلَا تَحْسَبُوا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ كُلَّ مَنْ أَحْسَبَ مِنَ الْبَاقِينَ بِأَلْيَاءِهِ وَهَذَا الْفَاعِلُ الرَّاجِعُ إِلَى اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَى كُلِّ مَنْ يَحْسَبُ وَقَوْلُهُ **الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ**
بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَيَّ يَتَخَلَّوْنَ بِالَّذِينَ مَفْعُولُهُ أَلَا
 وَلَنْ يَقْدِرَ الْمَصَافَاتُ أَيَّ لَا تَحْسَبُونَ بِجَلَالِ اللَّهِ لِيُطَاعَ الْمَفْعُولِينَ **هُوَ خَيْرُ الْفَصْلِ**
خَيْرُ الْفَصْلِ مَفْعُولُهُ الثَّانِي وَجَازٌ أَنْ يَكُونَ الْمَوْصُولُ فَاغْلَا لِلْفَعْلِ عَلَى تَدَاوُلِ الْجُزْئِ
 وَالْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ مَحْذُومًا وَجَازٌ أَنْ يَكُونَ الْبَضِيضُ الْمَرْفُوعُ أَعْنِي هُوَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ وَنَحْوُ
 مَوْضِعِ الضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ وَالْمَعْنَى عَلَى التَّقْدِيرِ لَا يَحْسَبُونَ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ بِالذِّكْرِ بِجَلْمِ
 خَيْرِ أَهْلِهِمْ أَوْ آيَاتِهِ الْإِنَّمَالِ خَيْرِ أَهْلِهِمْ أَوْ آيَاتِهِمْ أَلَا تَأْتِيهِمْ وَهَذَا التَّقْدِيرُ أَوْفَى بِقَوْلِهِ
 تَعَالَى سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ **بَلْ هُوَ** يَعْنِي الْخَلَّ أَوْ آيَاتِهِ الْإِنَّمَالِ أَوْ آيَاتِهِمْ أَلَا تَأْتِيهِمْ
سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تِلْكَ الْآيَةُ
 فِي مَا تَعْنِي الْمَرْكُوزَةُ أَتَى ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو وَائِلٍ الشَّعْبِيُّ وَالْمَسْدِيُّ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَاذِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 مَثَلُ مَلِكٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعًا أَفْرَحَ لَهُ نَبِيُّنَا أَنْ يَطُورَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تَأْخُذُ بِرَبِّتِهِ يَعْنِي شَيْئًا
 ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكُ أَنَا كُنْتُ كَمْ تَلَا وَلَا تَحْسَبُونَ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ الْآيَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَى
 أَبِي ذَرٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَجُلٌ يَكُونُ لَهُ ابْنٌ وَبَقَرٌ أَوْ غَنَاءٌ لَا يُؤَدِّي
 حَقَّهُمَا أَلَا أَنِّي بِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ وَاسْمُهُ تَطَاهٍ بِأَخْفَانِهَا وَتَطَاهٍ بِفَقْرِهَا
 كَمَا جَاءَتْ أَخْرَاهُ رَدَّتْ عَلَيْهِ وَلَهَا حَقٌّ لِقَاضِي بَيْنَ النَّاسِ مَنْتَقِفٌ عَلَيْهِ وَرَوَى عَطِيَّةُ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَذَلَّتْ فِي أَجَارِ الْيَهُودِ كَمَا أَصَفَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 وَبَنُوهُ وَإِرَادَ بِالْخَلِّ كَمَا أَنَّ الْعَالِمَ يَقُولُ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ أَنَّهُمْ يَجْلُونَ أَوْزَارَهُمْ
 وَأَتَانَهُمْ **وَلِلَّهِ مِزَانُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ**
 يَعْنِي أَنَّ الْبَاقِيَ بَعْدَ خُذَاءِ خَلْفِهِمْ يَمْوُتُونَ وَيَتَكُونُ الْأَمْوَالُ فِيُعْطَى أَمْوَالَهُمْ مَنْ
 يَشَاءُ مِنْ وَرَثَتِهِمْ وَمِنْ غَيْرِهِمْ وَيَبْقَى عَلَيْهِمُ الْحَسَنَةُ وَالْعُقُوبَةُ فَمَا لَهُمْ يَتَخَلَّوْنَ وَلَا
 يَتَّقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ **وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ** تَعْنِي الْإِنَّمَالِ كَثِيرٌ
 وَأَبُو عَمْرٍو وَبِأَلْيَاءِهِ لِلْفَيْتِ وَالضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ بِالْإِنَّمَالِ خَطَابًا لِلنَّاسِ
 أَجْمَعِينَ أَوَّلَ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ عَلَى الْأَلْفَابِ **خَبِيرٌ** نَبِيَّازِي عَلَيْهِ أَخْرَجَ مُحَمَّدٌ
 ابْنُ إِسْحَاقَ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ كُتِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى يَهُودِيٍّ فَيَتَقَاعُ عَلَيْهِمْ عَوْنَهُمْ إِلَى

اعمدنا لا تملكه على
 التخلي من الراس
 والنا مع وفاء الخيرة
 ان يكون لك وان يكون
 على ناقول الاول هذا
 على ناقول الاول هذا
 الوصل ودعنا بالحق
 والى لا تهم ولا
 انما اني تعلم فريد
 لهم بل هو لهم
 وذلك لا يدق عذاب
 عليهم عليهم وعلموا
 من قوله تعالى سيطون
 ما يخلوا به يوم القيامة
 مع ان لا يبقى
 تلك الاموال
 عليهم وعلموا
 بقوله تعالى
 الاموال والى
 وانقول الذين ان
 الراد من هذا الخيل
 بالعلم وذلك لان
 لان ان يكون فاحس
 على الله عليه السلام
 وصفت فكان ذلك
 الامكان خلا يقال
 في المال فانه لا
 دخلك او امره وان
 فضل الله بينه وبين
 فانه لا يكون له
 على اني قد علمت
 فانه لا يكون له
 فانه لا يكون له
 فانه لا يكون له

في المال فانه لا
 دخلك او امره وان
 فضل الله بينه وبين
 فانه لا يكون له
 على اني قد علمت
 فانه لا يكون له
 فانه لا يكون له
 فانه لا يكون له

فَدَعَا إِلَى تَوْبَةٍ مِّنْ ذُنُوبِهِمْ لَعَنَ الْعَذَابُ يَدَهُ أَقْدَمَتْ أَيْدِيَهُمْ
 مِنَ الْغُلَّاقِ فَصَارَ الْخَلْقُ فِي يَدَيْهِ يَوْمَ لَا يَدْرِي لَوْ لَا تَوْبَةُ الْإِنسَانِ لَآلَ أَعْمَالُ الْخَمْسَةِ مِنْ
 وَأَعْمَالُ الْبُغْيِ وَالْقَسْرِ وَالْمَنَافِقَةِ وَالْمُنَافِقَةِ وَالْمُنَافِقَةِ وَالْمُنَافِقَةِ وَالْمُنَافِقَةِ وَالْمُنَافِقَةِ وَالْمُنَافِقَةِ وَالْمُنَافِقَةِ
يُظْلَمُ لِلْعَيْنِ ○ عطف على مقتضى وجوب سبعية في الظلم من
 إليه فَيُظْلَمُ بِسَبْعَةِ أَلْفٍ لَّنْ تَقِي ظُلْمَهُ يَسْتَلْزِمُ الْعَدْلُ الْقِيَصَ أَثَابَةُ الْحَسَنِ وَمُعَاقِبَةُ
 الْمُنِيِّ فَإِنْ قِيلَ لَقِيَ ظُلْمَهُ لَمْ يَزَلْ لَنَ تَقِي لَنَ الظُّلْمُ مِنَ الْعِلْمِ الَّذِي يَجِبُ تَنْزِيلُ اللَّهِ تَعَالَى
 عَنْهُ وَإِذَا كَانَ لَقِيَ ظُلْمَهُ مَسْتَلْزِمًا لِلْعَدْلِ الْمُسْتَلْزِمَ لِأَثَابَةِ الْحَسَنِ وَمُعَاقِبَةِ الْمُنِيِّ
 بِالْظُّمِ وَجَرِّبَ الْإِثَابَةَ وَالْمُعَاقِبَةَ وَذَلِكَ مِنْ هَبِ الْمَعْتَلَّةِ خِلَافًا لِّلْأَسَنَةِ فَلَمَّا ظَلَمُوا فِي الْفَقْرِ
 وَضَمُّ الشَّيْءِ فِي عَمَلِهِمْ وَهُوَ الْمُخْتَصَرُّ بِمَا يَنْفَصُّانِ أَوْ بِنِزَادَةٍ وَأَمَّا يَدُ عَنْ وَقْتِ أَوْ مَكَانٍ وَذَلِكَ
 عَنِ الْمُتَعَمَّرِ مِنْ يَدِهِ قَطْلًا لَا يَسْتَلْزِمُ التَّصَرُّفَ فِي عَيْنِ كَيْفَ يَغْيَرُ أَذْنَ إِلَى الْكَوْنِ عَلَى خِلَافٍ مَا
 أَمَرَهُ بِهِ سَبْعًا لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ الْمَسَاكِينِ وَالْأَعْيُنَ مِنْ غَيْرِ جَرِّمَ مِنْهُمْ لَا يَكُونُ ذَلِكَ ظُلْمًا
 لِأَنَّهُ الْمَالُ عَلَى الْإِلَاحِ لَا يَخْلُفُ يَتَصَرَّفُ فِي مَالِهِ كَيْفَ يَشَاءُ فَالظُّلْمُ الْعِنْفِيُّ فِي هَذَا الْمَقَامِ لَيْسَ
 بِمَعْنَاهُ الْحَقِيقِيُّ بَلْ أَرَادَ هُنَا فَعَلَهُ تَعَالَى بَعْدَ مَا يَعْدُ ظُلْمًا أَوْ جَرِّ فِيمَا يَلْتَمِمْ وَانْ لَوْ كُنْ
 ذَلِكَ ظُلْمًا أَوْ هَدْمًا لَوْ تَقَى لَقِيَ الظُّلْمُ بِهَذَا الْحَقِيقِيِّ لَيْسَ بِوَجِبَ عَلَيْهِ سَبْعًا بَلْ هُوَ مَبْنِي
 عَلَى الْغَضِّ وَجَاءَ أَنْ يُقَالَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ عَدَمَ انْتِقَامِ الْإِنْبِيَاءِ مِنَ الَّذِينَ قَتَلُوهُمْ ظُلْمًا
 وَكُنْ بِهِمْ فِي حُرْمَةِ الظُّلْمِ عَلَى الْإِنْبِيَاءِ وَذَلِكَ وَأَنْ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ تَعَالَى فِي ذَلِكَ لَكِنَّهُ مُقْتَضٍ
 فَضْلُهُ عَلَى الْإِنْبِيَاءِ لَا انْتِقَامَ مِنْ أَعْدَائِهِمْ وَتَعَذُّبُ بِهِمْ قَالُوا دَبَّاعِيَهُ هُنَا الْإِنْبِيَاءُ
 وَفِيهِ مُنْقَبِحُهُمْ بِكُلِّ أَنْفِيَاءٍ هَدْمَ وَجَرِّ دِيْنَهُمْ طَوْعًا مِثْلَ أَنْفِيَاءٍ دَجَمَ الْإِشْيَاءُ لَهُ تَعَالَى
 فَسَرَّ أَوْ كَرَاهَا هُنَا تَوْجِيهَ آخِرُ دِيْنِهِ يُقَالُ أَنْ يَنْدَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْكَفَّارَ اسْتَحَقَّ الْعَذَابَ
 بِحَيْثُ لَوْ لَمْ يَعْدُ بِهِمُ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ ظُلْمًا عَلَيْهِمْ وَمِنْهُ حَقُّهُمْ تَعَالَى الْجَمْلَةُ كَانَتْهَا
 تَأْكِيدَ لَوْ تَوَجَّهَ الْعَذَابُ عَلَيْهِمْ قَالُ الْكَلْبِيُّ أَنَّ كُوبَ بِنِ الْأَشْرَفِ وَكَانَ بِنِ الضَّعِيفِ وَوَجِبَ
 بِنِ يَهُودَ وَزَيْدَ بِنِ السَّائِبِ وَفِيهَا ص. بِنِ عَازِدَ وَرَاجِي بِنِ أَخْطَبِ أَتَى الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِيَّا مُحَمَّدَ تَدْعُنِي إِلَيْهِ لَعَنَكَ رَسُولُ الْإِنْسَانِ وَأَنْزَلَ عَلَيْكَ كِتَابًا وَأَنْ
 اللَّهُ عَزَّمَا الْإِنْسَانُ فِي الْقُوَّةِ أَنْ لَا تَقُومَ لِرَسُولٍ يَدْعُوهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ حَتَّى يَأْتِيَ بِتَقَرُّرٍ بَانَ
 تَأْكِيدَ الْإِنْسَانِ فَإِنْ جُسْتَابِهَ صَدَقْتَكَ فَإِنَّزَلَ إِلَهُهُ يَقُولُ **الَّذِينَ قَالُوا أَمْلَحْهُ**
 الْبَحْرَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمَوْصُولَ السَّالِقَ لَوْ لَمْ يَنْبَأْ عَلَى أَنْ خَيْرَ مَبْنِيَّةٍ مُحَمَّدٌ وَفِيهَا هُمُ الَّذِينَ
 قَالُوا **إِنَّ إِلَهَهُ عَهْدُ الْبَنِيَاءِ** يَعْنِي أَمْرًا أَوْ صَانًا فِي الْقُوَّةِ **إِنْ لَا**
تَوْفِيرَ لَمْ يَسْأَلْ أَيْ لَا يَسْأَلُ قَارِئًا يَدْعُو إِلَى الرِّسَالَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ **حَتَّى**
يَأْتِيَنِيَا بِمَقْرِيَاتٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ الْقَرِيَاتُ فِي الْإِصْلَاحِ لَمْ يَنْفَعِ

تفسير قوله تعالى
 من الغللاق فصار الخلق في يديه
 والاعمال البغية والقسر والمنافقة
 من النجلى ومعلوم ان
 تارك الظلم هو المظلم
 هذا الوصف وما
 سمى انزلوكم
 تارك التفضل خلا
 لوجب في من يملك
 المال العليم ان لا
 يتخلف عن العدل
 بالخارج كالمسد وسبها
 ان تعال قال وما كنا
 صم يتفقد ولا من
 للتبعية فكان المبدأ
 من هذا الذي ينفرد
 بعض تارة تهم الله تعالى
 ثم انه دعا الى قال او
 على هذا من وجه
 صم المعلن في صفهم
 بالعدل والصلاح ولو كان
 تارك الظلم جليل
 لما صحت ذلك فثبت
 الوجوه ان العمل في
 الاصل في الاصل

تفسير قوله تعالى
 من الغللاق فصار الخلق في يديه
 والاعمال البغية والقسر والمنافقة
 من النجلى ومعلوم ان
 تارك الظلم هو المظلم
 هذا الوصف وما
 سمى انزلوكم
 تارك التفضل خلا
 لوجب في من يملك
 المال العليم ان لا
 يتخلف عن العدل
 بالخارج كالمسد وسبها
 ان تعال قال وما كنا
 صم يتفقد ولا من
 للتبعية فكان المبدأ
 من هذا الذي ينفرد
 بعض تارة تهم الله تعالى
 ثم انه دعا الى قال او
 على هذا من وجه
 صم المعلن في صفهم
 بالعدل والصلاح ولو كان
 تارك الظلم جليل
 لما صحت ذلك فثبت
 الوجوه ان العمل في
 الاصل في الاصل

وَمِنْهَا جَزَاءٌ بِمَنْزِلَةِ الْجَنَّةِ وَإِنَّمَا تَوْفِيقُ الْإِخْوَانِ كَمَا

أَعْلَمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ هَذَا نَسْلُ فَاذْكُرْكَ عَلَى الصَّيْدَةِ

وَأَجَازِي الْخَطَرِ عَلَى تِلْكَ سَبْعَ مِائَةٍ وَهَذِهِ أَمَّا بَيْتُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَلَمَقَطُ التَّوْفِيقِ لِيُشْعِرَ بَأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ بَعْضُ الْخَوَاصِ قُلُوبًا مَالِ اللَّهِ تَوْفِيقًا وَابْتِنَاءً

بِعَيْنِ إِبْرَاهِيمَ أَجْرٍ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لِمَنْ الصَّالِحِينَ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْذُومِيِّ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَوْمُ وَضَعْتُ مِنْ رِيَاءٍ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ جَهَنَّمَ مِنْ

حُفْرِ الْقَارِ سَادَ الْوَرْدِ وَالْطُّيُولِي فِي الْإِلَاحِ وَبِطْنِ الْهَرِيرَةِ

أَيُّ بَلَدٍ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ قَاتَنِي

طَعْنُ بِالطُّرْبِ وَنَالَ الْمَدَّ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا عَيْشٌ فِيهَا

مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝ وَلَقَدْ تَفَتَّحَ وَبَنِيَتْ لَهُ وَالْغُرُورُ مَا مَصْدَرُ

غُرٍّ يَفْرُغُ غُرًّا وَغُرٌّ مَعْرُوفٌ وَغُرٌّ مَعْرُوفٌ وَطَبْعُهُ بَالِيَا حُلٍّ أَوْ جَمْعُ غَارٍ شَبِهُ

الدُّنْيَا بِالْمَتَاعِ الَّذِي يَدُسُّ بِهِ الْبَاطِلُ عَلَى الْمُسْتَأْمِرِّ وَيُغْرِي حَتَّى يَشْفِرَ بَعْضُ مَتَاعٍ

نُظْلًا إِلَى الظَّاهِرِ وَلَا حَقِيقَتُهُ لَهَا وَذَلِكَ لِأَنَّهَا مَشْتَبِهَةٌ بِالْمَكَارِ وَالْإِلَاحِ وَمَعَ

ذَلِكَ لَا يَبْقَاءُ لَهَا كَالْإِلَاحِ قَالُ قَتَادَةُ هِيَ مَتَاعٌ مَذْكُورٌ يَوْشِكُ أَنْ تَصْحُلَ بِهَا

فِي نَفْسِهِ مِنْ هَذَا الْمَتَاعِ بِطَاعَةِ اللَّهِ مَا اسْتَطَاعَتْ وَالْغُرُورُ الْبَاطِلُ وَقَالَ الْحَسَنُ

هِيَ كُخْضَرُ النَّبَاتِ وَلَعِبُ الْبَنَاتِ لَا مَا صَلَّاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَحَدُ دَرَجَاتِ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ وَالْإِلَاحِ

رَأَتْ وَلَا أَدْنَى سَمِعَتْ وَلَا خُفِرَتْ عَلَى قَلْبِ الْبَشَرِ فَأَقْرَأُوا لَنْ شَتَمْتَ فَلَا تَعْلَمُ لِنَفْسِ

مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُدْرَةِ عَيْنِ جَلٍّ وَبَعَاكَ أَوْ يَعْمَلُونَ وَأَنْ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرٍ يُسَمَّى الرَّبَّ

فِي ظِلِّهَا مَنَامَةٌ عَامٌ لَا يَمُوتُ وَأَقْرَأُوا لَنْ شَتَمْتَ وَظَلَّ مَدُّودٌ وَلَوْضَعُ سَوْطٍ مِنَ الْجَنَّةِ

خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَأَقْرَأُوا لَنْ شَتَمْتَ فَرَزَحَ عَنْ النَّارِ دَخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ قَاتَنَا مَالِ الْغُرُورِ

الِدُّنْيَا لَا مَتَاعُ الْغُرُورِ وَرَأَى الْبَغْوِي يُسَنِّدُ وَالْفَصْلُ الْأَوَّلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عَذْرُوكُنَّ الْفَصْلُ

الثَّانِي وَالثَّلَاثُ فِي الْعَصِيدِ غَيْرُ قَوْلِ أَقْرَأُوا لَنْ شَتَمْتَ ظَلَّ مَدُّودٌ أَقْرَأُوا لَنْ شَتَمْتَ مِنْ

زُجْجِ الْإِلَاحِ لَتَبْلُوكُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَالنَّفْسُ

بِالْإِلَاحِ مَرَّةً تَكْلِفِيَّةً مِنَ الدُّنْيَا وَتَكْلِفَاتُ الْعَرَمِ وَالصَّلَاحِ وَالْجِهَادِ وَدَوَابِّ الْمَتَاعِ

فِي الْأَمْوَالِ وَالْعَامِيَّاتِ وَالْمُسْتَعِينِ وَالْإِلَاحِ مِنْ وَرَثَةِ الْأَحْبَابِ وَلِيُسْمِعَنَّ

مَنْ أَلَانَ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْكُتُبِ مِنْ قَبْلِكُمْ

وَمِنْ الَّذِينَ أَنْتَرَكُوا أَدْنَى كَثَرًا

مَنْ هِيَ الدُّنْيَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالطَّعْنُ فِي الدُّنْيَا دَعَا الدُّنْيَا عَلَى الْمُسْتَعِينِ

فِي رَجْعِهِمْ هُمْ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُ
وَعَنْ أَبِي عَاصِمٍ
الزَّكَاةُ الْمَرْبُوعَةُ
لَحْمَةُ الْخَوَاصِ
شَيْءٌ مَا فَارَقَ بَيْنَهُ
لِلدُّنْيَا وَفِيهَا
وَقَوْلُ الْأَوَّلِ
الَّذِي يَخْلُقُ فِي
الدُّنْيَا الْفَوَاحِشُ
فِي نَفْسِهِ بِمَنْزِلَةِ
قَالَ سَيُفْهِمُ أَنْ يَأْتِيَ
بِهِ بِمَنْزِلَةِ الْغُرُورِ
كَارِئًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ الْفَوَاحِشُ
لِحَقِّهِ فَتَنَ مَا كَانَ
يُخْلِقُ وَلَا يَحْدِثُ
فَلَمْ يَأْتِ بِسَبْعِينَ
بِأَوَّلِهِ أَوْ بِيَوْمِهِ
بَادَا وَصَلَّى أَحَدًا لَا
يَكْتُمُ الْإِسْلَامَ بِكَوْنِهِ
لَهُ فَرَقَ بَيْنَهُ عَلَى مَتْنِ
هَلْ تَعْلَمُ ذَلِكَ حَقًّا
مَعْنَى الْقَوْلِ الْفَوَاحِشُ
أَوْ سَبْعِينَ زَوْلاً
فِي الْأَوَّلِ

وَمِنْهَا جَزَاءٌ بِمَنْزِلَةِ الْجَنَّةِ
إِنَّمَا تَوْفِيقُ الْإِخْوَانِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ
هَذَا نَسْلُ فَاذْكُرْكَ
الصَّيْدَةِ
أَجَازِي الْخَطَرِ
تِلْكَ سَبْعَ مِائَةٍ
هَذِهِ أَمَّا بَيْتُ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَقَطُ التَّوْفِيقِ
لِيُشْعِرَ بَأَنَّهُ
قَدْ يَكُونُ بَعْضُ
الْخَوَاصِ قُلُوبًا
مَالِ اللَّهِ
تَوْفِيقًا
وَابْتِنَاءً
بِعَيْنِ إِبْرَاهِيمَ
أَجْرٍ فِي الدُّنْيَا
وَفِي الْآخِرَةِ
لِمَنْ الصَّالِحِينَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْمَخْذُومِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْقَوْمُ وَضَعْتُ مِنْ رِيَاءٍ
مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ جَهَنَّمَ
مِنْ حُفْرِ الْقَارِ
سَادَ الْوَرْدِ
وَالْطُّيُولِي فِي
الْإِلَاحِ وَبِطْنِ
الْهَرِيرَةِ
أَيُّ بَلَدٍ
عَنِ النَّارِ
وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ
فَقَدْ قَاتَنِي
طَعْنُ بِالطُّرْبِ
وَنَالَ الْمَدَّ
وَمَا الْحَيَاةُ
الدُّنْيَا إِلَّا عَيْشٌ
فِيهَا
مَتَاعُ الْغُرُورِ
لَقَدْ تَفَتَّحَ
وَبَنِيَتْ لَهُ
وَالْغُرُورُ مَا
مَصْدَرُ غُرٍّ
يَفْرُغُ غُرًّا
وَغُرٌّ مَعْرُوفٌ
وَغُرٌّ مَعْرُوفٌ
وَطَبْعُهُ
بَالِيَا حُلٍّ
أَوْ جَمْعُ غَارٍ
شَبِهُ الدُّنْيَا
بِالْمَتَاعِ
الَّذِي يَدُسُّ
بِهِ الْبَاطِلُ
عَلَى الْمُسْتَأْمِرِّ
وَيُغْرِي حَتَّى
يَشْفِرَ بَعْضُ
مَتَاعٍ
نُظْلًا إِلَى
الظَّاهِرِ
وَلَا حَقِيقَتُهُ
لَهَا وَذَلِكَ
لِأَنَّهَا
مَشْتَبِهَةٌ
بِالْمَكَارِ
وَالْإِلَاحِ
وَمَعَ ذَلِكَ
لَا يَبْقَاءُ
لَهَا كَالْإِلَاحِ
قَالُ قَتَادَةُ
هِيَ مَتَاعٌ
مَذْكُورٌ
يَوْشِكُ أَنْ
تَصْحُلَ بِهَا
فِي نَفْسِهِ
مِنْ هَذَا
الْمَتَاعِ
بِطَاعَةِ اللَّهِ
مَا اسْتَطَاعَتْ
وَالْغُرُورُ
الْبَاطِلُ
وَقَالَ الْحَسَنُ
هِيَ كُخْضَرُ
النَّبَاتِ
وَلَعِبُ الْبَنَاتِ
لَا مَا صَلَّاهُ
عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ
أَحَدُ دَرَجَاتِ
لِعِبَادِي
الصَّالِحِينَ
وَالْإِلَاحِ
رَأَتْ وَلَا
أَدْنَى
سَمِعَتْ وَلَا
خُفِرَتْ
عَلَى قَلْبِ
الْبَشَرِ
فَأَقْرَأُوا
لَنْ شَتَمْتَ
فَلَا تَعْلَمُ
لِنَفْسِ مَا
أَخْفَى لَهُمْ
مِنْ قُدْرَةِ
عَيْنِ جَلٍّ
وَبَعَاكَ
أَوْ يَعْمَلُونَ
وَأَنْ فِي
الْجَنَّةِ
لَشَجَرٍ
يُسَمَّى
الرَّبَّ فِي
ظِلِّهَا
مَنَامَةٌ
عَامٌ لَا
يَمُوتُ
وَأَقْرَأُوا
لَنْ شَتَمْتَ
وَظَلَّ
مَدُّودٌ
وَلَوْضَعُ
سَوْطٍ مِنَ
الْجَنَّةِ
خَيْرٌ مِنَ
الدُّنْيَا
وَمَا فِيهَا
وَأَقْرَأُوا
لَنْ شَتَمْتَ
فَرَزَحَ
عَنْ النَّارِ
دَخَلَ
الْجَنَّةَ
فَقَدْ قَاتَنَا
مَالِ الْغُرُورِ
الِدُّنْيَا
لَا مَتَاعُ
الْغُرُورِ
وَرَأَى
الْبَغْوِي
يُسَنِّدُ
وَالْفَصْلُ
الْأَوَّلُ
مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ
عَذْرُوكُنَّ
الْفَصْلُ
الثَّانِي
وَالثَّلَاثُ
فِي الْعَصِيدِ
غَيْرُ قَوْلِ
أَقْرَأُوا
لَنْ شَتَمْتَ
ظَلَّ
مَدُّودٌ
أَقْرَأُوا
لَنْ شَتَمْتَ
مِنْ زُجْجِ
الْإِلَاحِ
لَتَبْلُوكُنَّ
فِي أَمْوَالِكُمْ
وَالنَّفْسُ
بِالْإِلَاحِ
مَرَّةً
تَكْلِفِيَّةً
مِنَ الدُّنْيَا
وَتَكْلِفَاتُ
الْعَرَمِ
وَالصَّلَاحِ
وَالْجِهَادِ
وَدَوَابِّ
الْمَتَاعِ
فِي الْأَمْوَالِ
وَالْعَامِيَّاتِ
وَالْمُسْتَعِينِ
وَالْإِلَاحِ
مِنْ وَرَثَةِ
الْأَحْبَابِ
وَلِيُسْمِعَنَّ
مَنْ أَلَانَ
مِنْ أَوْلِيَاءِ
الْكُتُبِ
مِنْ قَبْلِكُمْ
وَمِنْ الَّذِينَ
أَنْتَرَكُوا
أَدْنَى
كَثَرًا
مَنْ هِيَ
الدُّنْيَا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالطَّعْنُ
فِي الدُّنْيَا
دَعَا
الدُّنْيَا
عَلَى
الْمُسْتَعِينِ

أخبرهم بذلك قبل وقوعه لئلا يظنوا أنفسهم على الصبر والاحتساب واستندوا إلى ما
روى ابن المنذر وابن أبي حاتم في مسند أبي يوسف حمزة بن أبي عيسى أنه أنزلت فينا
كان بين أبي بكر وفخا من قوله أن الله يغير ونحن أعتنا كذا قال عكرمة ومقاتل والجلي
داين جاسم بن النخعي صلى الله عليه وآله وسلم بعث أبا بكر إلى فخا بن هارث وراحميل بن
ميتقاف يستدرك وكتب إليه كتابا وقال لا يبي بكر لا تقناتن علي بشئ حتى ترجع فإيا
أبو بكر هو متوشح بالسيف فأعاه الكتاب فلما قد أتاه قد احتاج ربك إلى أن تترك
أبو بكر أن يصبر بالسيف ثم ذكر قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تقناتن حتى
ترجع فكف وتذلت هذه الآية وذكر عبد الرزاق عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن
مالك أنه أنزلت في كعب بن الأشرف فأن كان يوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويسب لم يكن
ويجب من المشركين على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه في شعره وبشبهه بشبه المشركين
فلما ذلك بعد وقت طويل لما رأى دولة الإسلام وقتل حنانيا قريش وذهبت إلى مكة فقتل
المشركين لقتال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي الصحيحين فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
من يباين الأشرف فأن قد أذى الله ورسوله شعره وتوى المشركين علينا فقال محمد بن
مسلم لا أنصاري رعي الله عنه أنالك يا رسول الله هو خالي أنا قتله
قال أنت افعل إن قتلت على ذلك فذبح محمد بن مسلم فمكث ثلثا ليل لا يأكل ولا يشرب
إلا ما تغلق نفسه فأن كذا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم لم تترك الطعام والشرب قال يا رسول الله قلت قولا ولا أدرى
بهل أبي به إلا فقال أنا عليك الجهد وقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأؤد
سعد بن معاذ فقال توجه إليه واشك له أبا جده وسله أن يسئلف طعاما فاجتمع محمد
مسلم وعبد بن بشر وأبو بكر وسليمان بن سلام وكان أخا كعب من الدخانة
والجوارث بن عيسى والجارث بن أوس بن معاذ بعث عمر سعد بن معاذ وأبو عيسى
بن حبر فقالوا يا رسول الله نحن نقتله فأنذرت لنا فلنقل بيتنا فأن لا بد لنا أن نقول
فيك قال قولا ما أبد لك ما نمتي حل من ذلك فقد هو أبا بكر أنا نأله فأن فحدث معه
وتناشدوا الشعر وكان أبو بكر يقول الشعر ثم قال ويحك يا ابن الأشراف إلى ذنبتك
مأجة أريد ذكرها فأنكم علي قال افعل قال كان قدوم هذا الرجل بلا دناءة
فأدنا العرب ومرونا عن قوس وأجرك والفتطعت عنا السبل حتى ضاعت العيال فحدث
لا نفس فقال كعب لقد كنت أحذر بك أن الأمر سيصير إلى هذا فقال أبو بكر أن
يحيى أصحابا أردنا أن تبعنا طعامك ونههك ونوثل لك وتحسن في ذلك قال تهونني
سألكم قالوا بالسبي أن نغير أبا بكر فقال هذا ذهبت دسق وهذا رهيت وسقين قال

[illegible]

سمع الله
 فادان الله
 وعن ائمة
 من ائمة
 لا يبعد
 الا حاد
 النحل
 بالعلم
 بالكمال
 فاصلا
 اعلم ان
 وجوب
 الاول
 من حق
 امر الخلق
 هذه الايات
 بين النفس

تهون في نسائك ثم قالوا فكيف نهلك نسائك اذ استاجل العرب ولا نأمنك واية امره
 تصنع منك لجمالك ولكنا ههنا الحلفه يعني السلام وقد علمت جأنتنا الى السلام
 قال نعم ان في السلام قواء واداءه ابو نائلة لا ينكر السلام اذ اراد ان ياتيه فزع
 ابو نائلة الى اصحابه فاخذهم فاجروا المرمم على ان ياتوه اذا امسى لميعاده ثم اراد رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم عشاء فاخذوه وروى ابن ابي عمير واحمد بسند صحيح عن
 ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مشى معهم الى بقيع الغرقد ثم وجههم
 ثم قال انطلقوا على اسم الله اللهم اعنهم ثم رجع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى
 بني ليلمة فمقر مثل ليلمة ليلة اربع عشرة من شهر ربيع الاول فمضوا حتى انتهوا الى
 حصين بن ابي الاسود ليللة وقال ابو نائلة لاصحابه اني قاتل شعرة فاذا رايتني استكنك
 من يادك ولكم فاضربوه ففعلت به ابو نائلة وكان ابن الاسود حديث عهد بعمر
 فوثب في الجحف فاحذت امرته بناحيتهما وقالت انك امر محارب وان اصحابك الى رب
 لا يزلون في هذه الساعة واني اسمع هوناً يقطر من الدم فكلهم من فوق الحصين
 فقال انه ميعاد علي وها هو ابن اخي محمد بن مسلمة ورضيعي ابو نائلة لو وجدوني نائماً
 ما يلقوني وان الكرم اذا دعى الى طعنة بيل اجاب فقتل اليهم متوشحاً بحلقة يرمي بها
 ربح الطيب فتجدت معهم ساعة ثم قالوا يا ابن الاسود هل لك في ان تقاسنا الى
 شعب الجوز فتحدث فيه بغيرت ليلتنا هذه قال ان شئتم فخرجوا يماسون مشوا ساعة
 فقال ابو نائلة نجد منك ربح الطيب قال حتى فلاة من اعطرس لساء العرب قال فتاذن
 ان اشم قال نعم فدخل ابو نائلة يدك في راس كعب ثم شم يدك فقال ما ريت كالليلة طيباً
 اعطرقك لو كان كعب يد من بالمسك الغثيب بالماء والعنبر حتى يتلبس في
 جد عيه وكان جعداً حمرلاً ثم مشى ابو نائلة ساعة ثم عاد لثلبها حتى احلها اليه
 وبتسلست يدك في شعرة ثم عاد فاخذ بقرون راسه حتى استمكن وقال لاصحابه اصر
 عد والله فاختلف اسيداهم فلم يلقن شيئاً قال محمد بن مسلمة ذكرت مغولاً في
 سيفي فاخذته وقد صاح عد والله صيحة لم يلق خولنا حصين الا اوذنت عليه
 ناكه قال فوضعت في ذننه ثم فحملت عليه حتى بلغت عاتقه ووقع عد والله وعذ ابن
 سعيد فطعن ابو عبس في خاضرته فخرج وراس كعب وقد اصيب الحارث بن اوس
 بن هواذ فخرج في راسه اصحابه بعض اسيدائنا فخرجنا شتى نخاف من يهود الارصاد
 وقد ابطا علينا صاحبنا الحارث بن اوس فخرج في راسه ووقف الدم فناداهم اقدوا
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مني السلام ففعلوا عليه فاحملوه حتى افرسوا
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فلبوا بقيع الغرقد اخر الليل كبروا وقد قام رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم فلبوا بقيع الغرقد اخر الليل كبروا وقد قام رسول الله

[illegible]

على الله
 لما طبع منهم يذلل
 الاموال في سبيل الله
 قالوا لا اكنتم
 امواتا لا احيى
 لانفسكم
 فلو تفعل ذلك فما
 انكم تستحيين
 وبما انتم فاعل
 مسكين لا اكل
 ليس في الاكل
 هذا العقل الامون
 العباد انفسهم

هم اليهود فخرجوا على الله الاله ابراهيم واسحق ويعقوب وهم يدعون ذلك وقال مقاتل وقتاده ان
 يهود خير بني الله صلى الله عليه واله وسلم فقالوا نحن نؤمن بك ونصدقك وانما عبادك وهم
 نحن نكفر رداه وليس ذلك في قلوبهم فلما خرجوا من ارض المسلمين احسنتهم مكنة فقالوا
 فحمدواهم ودعوا لهم فانتل الله هذه الآية **ولله ملك السموات**
والارض ثم بين المطر والذوق والنبات وغيره ما يفعل بالشاء وحكمه
ما يدرك **والله على كل شيء قدير** فيقصد على
 عقابهم وفي هذه الآية رد لقولهم ان الله فقير اخرج الطبراني وابن حاتم عن ابن
 عباس قال انت قد نبش اليهود فقالوا ما جاءكم موسى من الايات قالوا اعضاءه ويدخل
 للمناظرين واقر الصنادي فقالوا كيف كان عيسى قال كان يري اكله والاله
 ويحيي الموتى قالوا النبي صلى الله عليه واله وسلم وقال ادع لنا ربك يجعل لنا الصفاذ جبا
 فلما عارى فترت ان **ابن خلق السموات والارض**
 وما بينهما من العجائب واذا نزل الوجود على ما كانت لا يقتضيه لذاته وادها
اختلاف النبل والتعار فقامت على نسق يدوم ونظام حكيم
 وما يتفقان عليه **الكتاب** ولا نزل واخبر على وجود الصانع وكمال علمه وقد صرته
 ولما تدور حكمته **الاولى الباب** لذي العقول المنزه عن
 شوائب الادهام ومساوس الشيطان عن غاشية قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم من قرأها ولم يتفكر فيها اخرج ابن حبان في صحيحه وعن
 ابن عباس ان قد عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قراءه استيقظ
 ففسوك وتوضا وهو يقول ان في خلق السموات والارض حتى ضم السموات ثم قام
 ففعل ركعتين اطال فيها القيام والدكوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نغم ثم فعل ذلك
 ثلث مرات ست ركعات كل ذلك يستاك ويتوضا ويقرا هذه الايات ثم اوترت بك
 رداه مسامحة **الذين** صفة لاولى الابواب فان مقتضى العقل الاتصاف بالذكور
 والتفكر والتسليم والايان والاستغفار والدعاء والتضرع اليه ومن لم يتصف به لم
 يؤكلا نعم بل اصل منها فان الايمان يسجد لله نوع تسبيح **لن كرو**
له قوما وقعودا وعلى جنوبهم قال البغوي قال علي
 بن ابي طالب رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنهما والتخفي وقتادة هذا في الصلوة يصلي
 فان لم يستطع فعلى جنب وتكبر هذه الآية في سورة النساء فاذا قضيت الصلوة
 ليد الله قوما وقعودا وعلى جنوبهم وحديث عمران بن حصين رضي الله عنه قال كانت
 يا بنو اسرائيل فسلالت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن صلوة المريد فقال صل قائما

بما الذي ينبغي عليك
 ما كان لا ينبغي عليك
 قلته ولا كل كلمة
 فقلت قال انت الذي
 قلت كذا النفا في بيتي
 اصبر قلته وقلته
 فقال نعم فقال
 وقال الله
 قال
 لكون
 منافع الذين اولوا
 الكتاب للتيمة التي
 ولا تكلمة وقال قتادة
 من علم لا يزال
 لا ينف من قبل
 لا يتكلم كمثل ضام
 لا ياكل ولا يشرب
 وكان يقول طوي لعالم
 ما خلقوا ولم يسمعوا
 فعلوا علمهم وادناه
 وقال سمع خاتون
 قال علي بن ابي طالب
 من كثر علمه عرف
 الرب بما جازى
 عن علي بن ابي طالب
 ما كان لا ينبغي

انما العلم الذي هو
 قال تعالى فيلزم
 وروى عن
 اشهر ما
 والاولى انهم
 ولم يسمعوا
 انهم اخذوا الحق
 فلو صلوا الى
 منى من الذين
 من ابراهيم
 للذي لم يسمع
 من الذين

فان لم يستطع فقام على اذان ثم سخطم ففعل جنب اخذجه البخاري واصحاب السنن
الا بدية زاد النسائي فان لم يستطع فمستلقيا لا يكف اية لنفسا الا وسعها وعت
علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال يصل على امرئ من قام ثمان استطاع
فان لم يستطع صلى قاعا فان لم يستطع ان يسجد اوجعا وجعل سجودا اخفض ممن ركوعه
فان لم يستطع يصل على جنبه الا بمن مستقبل القبلة فان لم يستطع ان يصل على جنبه الا بمن
صلى مستلقيا رجلا مما يلي القبلة اترواه الدارقطني وفي اسناده حسين بن زيد ضعيف ابن
المديني والحسن بن الحسن المغربي وهو مذكور ومن ههنا قال الشافعي ان المربع اذا عجز عن
القيام صلى قاعا واذا عجز عن القعود يضطج على جنبه الا بمن مستقبل القبلة فان لم يستطع
استلق على ظهره ويستقبل رجليه الكعبة حتى يكون ايمانه في الركوع والسجود الى القبلة وله
قال مالك واحد غيراته لو صلى مستلقيا وهو قادر على الصلوة على جنبه الا بمن حائض عند هذا
خلا قال الشافعي وقال ابو حنيفة اذا عجز عن القعود صلى مستلقيا ودخله الى الكعبة فان لم
يستطع ان يصل مستلقيا صلى على جنبه قال ابو حنيفة ان هذا الآية والتي في سورة النساء
ليست في صلوة المربع بل المراد بها عند عامة المفسرين المدونة على النكدي في عموم الا
حوال لا نسان تلمحا عن هذه الآية الاثالث قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
من احب ان يترى من الجنة فليكثر ذكر الله رواه ابن شبيب والطبراني من حديث
معاذ بن يوسف ان الآية في صلوة المربع فهي لا تنفي صلوة المستلق ولا تدل على ان
الذي ذكره الشافعي ولكن بما في الصحيح من حديث عمران بن حصين قال ابن همام كان
مرح عمر بن حصين الواسلي وهو يعمم الاستلقاء ولذا المربع كذا لان ما رواه النسائي
وزاد فيه صلوة المستلق لوجه كان حجة للشافعي وحديث علي ضعيف لا يصلح للاحتياط
ثم وجه قولنا بيمينه في تقديم الاستلقاء على الصلوة على جنبه ان المقصود الا هم في
الصلوة الركوع والسجود ولذا قال ابو حنيفة من لم يستطع الركوع والسجود ويقدر على
القيام الا فضل ان يصل قاعا ما لا ياء فان ايماء اذ قرب الى السجود خلافا للجمهور
وايماء المستلق على ظهره اذا كان رجلا الى الكعبة يقع الى الكعبة تجلات ايماء من يصل
على جنبه مستقبل القبلة يقع الى جهة رجله فكان الاستلقاء اولى وقال الامام
ومالك واهل البيت كالدكوع والسجود في كونه مقصودا فلا يجوز الصلوة قاعا
لمن يقدر على القيام وان لم يقدر على الركوع والسجود بل عليه ان يصل قاعا
بالايماء ولا شك ان مدة القيام في الصلوة اكثر من مدة الركوع والسجود فمنه
مستلقيا يكون غالب حاله التوجه الى السماء لا الى جهة الكعبة ومنه صلى على جنبه فيكون
غالب حاله التوجه الى الكعبة وذلك هو المأثور في قولنا في قولنا في وجهك شطر الكعبة

العبد استأجره خلو يدينه والى عمه وعلاء ورفق الى يديك السلام قداسة

العبد استأجره خلو يدينه والى عمه وعلاء ورفق الى يديك السلام قداسة

العبد استأجره خلو يدينه والى عمه وعلاء ورفق الى يديك السلام قداسة

عليه السلام صلوا عليه قالوا يا رسول الله فضلي على عبد حبشي فانه لا يعلى وإن من أهل أكتب

قَالَ لِيُؤْتِيَنِي مَا أَتَى النَّبِيَّاشِي تَعَالَى جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا رَأَى اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِيَأْتِيَنِي بِأَخِي وَأَهْلِي وَأَصْلَابِي عَلَى أَهْلِ كُرْمَاتٍ يُعِيرُكُمْ النَّبِيَّاشِي تَخْرُجُ إِلَى الْبَقْعِ وَكُشِفَ لَهُ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ فَأَبْصَرَ مِنْهَا النَّبِيَّاشِي وَصَلَّى عَلَيْهِ وَكَرَّمَ رَأْسَهُ كَرَامَةً وَاسْتَعْفَ فَقَالَ الْمُنْتَخَوْنَ انْظُرُوا إِلَى هَذَا يُصَلِّي عَلَى عِلْمٍ حَسْبِي أَضَلُّنِي لِرَبِّهِ قَطُّ وَلَيْسَ عَلَيَّ شَيْءٌ فَإِنَّ هَذِهِ أَلَايَةُ وَقَالَ لَعَلَّاهُ تَلَّتْ فِي أَهْلِ بَحْرَانِ الرَّبْعِينَ رَجُلًا اثْنَانِ وَثَلَاثُونَ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ وَتَمَامَهُ

من المادوم كانوا على دين عيسى فاصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم واخرج ابن جرير عن ابن جريح
قال نزلت في عبد الله بن سلام واصحابه وقال محمد بن سعد في مؤلفي اهل الكتاب كلام وان من
اهل الكتاب من يؤمن بالله حق اياته بصفاة واسماة دخلت الامام علي بن ابي طالب الفصل
بالظن وما انزل ليتم من القران وما انزل ليهم من التوراة والا انجيل
والنور خشيعة لله اي خاضعين متواضعين حال من فاعل المؤمنين وجميع باعتبارها
لا يشتركون بايت الله حال بعد حال اي عاينوا مشربين بايات التوراة التي فيها
لعمري صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال اي افعال المحدثين من اهل الكتاب

[illegible]

سريع الوصول اليهم فان سرعت الحبيب كناية عن سرعة الجزاء **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
اصْبِرُوا اعلموا دينكم ومساقتكم لصفات وصفها الله تعالى في محبة بكم وطاعة لا تليق بها
 في شدة ولا رخاء وعلى جهاد اعدائكم وعلى البليات والشدة ذلك قال جنيد المصروع ^{القدس} جلس
 على المكروة بعين جنة **وَصَابِرُوا** يعني عابرو اعداء الله في الصبر على مسند انك المحب
 فانهم يأمون كما تالمون وتخرجون منه الله كما لا يخرجون تخصيص لعباد التعميم والمصداقة كما لا يوجد في فعله

الكفاد في الجهاد الا صغر يوجد في مقابلة النفس في الجهاد الا كبر ايضا فان النفس تحمّل من الشدائد والمكاره في طلب الدنيا وشهواتها لا يحتمل وقد يحتمل سبل النعيم الباقية في الجهاد للعلمي فلا بد للصوفي ان يحتمل كل شيء من ذلك كلها في طلب المولى جل وعلى **ورابطوا** اعد انكم وحيونكم في التقوى مع صدين للفرق وادافسكوا وتولونكم وادبلنكم في ذكر الله وادعوا واستنظروا الصلح بعد الصلح في المساجد وحيقوا الذين كدوا اصل الديب السد بين سد الحيل في التقوى

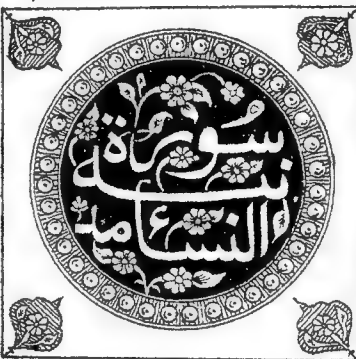
من
 ما يكتب على الك
 عدي فاما من عدي
 والقول الثاني ان
 الك
 من
 الى
 الصلوة
 وانهم يعلون
 في حال النسيان
 في تحية
 في القول
 ان عدي

فقال لا
 صليها ع والحمد
 ارم لا يكون
 الصلوة في
 شوق من
 الا حال
 الصلي لا
 ول ادي لا
 الا الكبر
 ناطقة
 الفاء وال
 عليه الصلوة
 من احب ان
 يدع في
 كنز

[illegible]

نصر من الله وفتح قد

تفسير سورة النساء من تفسير المظهر



آياتها ٤١ كلماتها ٥٠٣ حروفها ١٧٠٣

طبع مطبع العتبات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ **خُطِّبَ** لِلْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبِعَهُمُ النَّبِيُّ
أَجْمَعُونَ **أَقْوَابُكُمْ** أَي الْعُقَابُ بِأَنَّ تَطْيِيعَ الَّذِي خَلَقَهُ
فِي بَدَنِ الْإِنْسَانِ **مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ** يَعْنِي أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ
خَلَقَ عَطَفَ عَلَى خَلْقِهِ أَوْ عَلَى سَمْعِهِ فَقَدْ يَرَهُ خَلَقَهَا خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا
يَعْنِي حَوَاءَ بِالْمَدِّ وَمِنْ أَصْلِهِ الْعَسْرَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَاللَّهُ وَسَلَّمَ اسْمُ حَوَاءَ الْإِنْسَاءِ خَيْرًا فَمَا خَلَقْتَ مِنْ خَلْعِ أَدَمَ الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَأَهْمُ الْإِسْلَامِ
عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ خَلَقَ حَوَاءَ مِنْ قَصْرِ أَصْلَاعِهِ وَلَهَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَ
ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ السَّكَنِ وَابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ يَحْيَى قَالَ خَلَقَ حَوَاءَ مِنْ أَدَمَ وَهَوْنًا ثُمَّ سَقَطَ
الْحَدِيثُ وَجَلَّتْ خَلْقَهَا وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا أَنْفَرِيَّةً خَلَقَتْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَبَيَّنَّ
مِنْهَا أَي نَشَأَ مِنْ أَدَمَ وَحَوَاءَ رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً كَثِيرَةً
عَنْ كَثِيرٍ مِنْهَا الْخَطَّابُونَ أَنْفَرِيَّةً بِوصفِ الرِّجَالِ بِالْكَثَرَةِ عَنْ وَصْفِ النِّسَاءِ بِهَا إِذَا كَثُرَتْ
فَتَقِيصُ أَنْ يَكُونَ النِّسَاءُ أَكْثَرَ مِنَ الرِّجَالِ حَتَّى إِبْرَاهِيمُ يَعْزِي لِرَجُلٍ أَرْبَعًا مِنَ النِّسَاءِ وَذَكَرَ كَثِيرًا
حَوْلَ أَبِي الْجَعْمِ وَرَتَّبَ الْأَمْرَ بِالْإِقْوَى عَلَى هَذِهِ الْقِصَّةِ لِمَا فِيهَا مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ الْقُدْرَةِ
وَالْفِعْلِ الْمُقْتَضِينَ مِنَ الْخَشْيَةِ وَالطَّاعَةِ وَفِي تَهْنِئَةِ الْأَمْرِ بِالْإِقْوَى فِي صَلَةِ الْأَرْحَامِ وَادِّارِ
حُقُوقِ الْعِبَادِ **وَالْقَوَالِيهِ** عَطَفَ عَلَى الْقَوَالِيهِ كَمَا نَفِيْلُ قُوَّةِ لِرُبُوبِيَّةِ وَخَلَقَ إِيَّاهُمْ
مِنْهَا بَدِيًّا وَبَارِعًا مُسْتَعْمَلًا لِيُتَمَّعَ بِصِفَاتِهِ الْكَمَالِ وَلَكُونَهُ مُسْتَحَقًّا بِأَنَّهُ لَخَشْيَةِ
وَالطَّاعَةِ **الَّذِي نِسَاءً لَوْ أَنَّ** قَدْ أَهْلَ الْكَوْفَةِ تَخَفِيفُ السَّيْنِ عَلَى
حَذْفِ أَحَدِ التَّائِينَ وَالتَّائِينَ بِاللَّشْدِيدِ عَلَى ادِّعَاءِ النَّسَبِ فِي السَّيْنِ يَعْنِي نِسَابَهُ بِعَضَمِهِ
بَعْضًا وَيَقُولُ نِسَابُكَ بِاللَّهِ **وَالْأَرْحَامُ** بِالنَّبِ عَطَفَ عَلَى اللَّهِ يَعْنِي وَالْقَوَالِيهِ
لِأَرْحَامِهِ نَفْطَى هَا عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْحَمُ مَخْرَجَةٍ

سكون النساء على ما
 روى البيهقي في
 الملاحق من طرق
 عن ابن عباس
 قال قلت لرسوله
 الغصاة والمملوك
 وكلان احقر ابن
 المذنب عند قتله
 واخرج ابني ابي
 عنه ٣٢ اخرج
 ابن عباس وابن
 ادم ولعبد ابن
 غلام وعشرة
 الحق بعقد الزنا
 ثم سمي بالزنا
 قال ان النكاح كما جعل
 الوصية فيه من الزنا
 استغفار لها الا من
 لم يستمسك الا به
 بقية من النكاح
 والعقوبة بها
 اعلم ان هذا الذي
 مشفق على الزنا
 انما التكليف وذلك
 انما انما

لا بد انما صف
فيا اول صف
بمسورة المتكلم
على الابد لا دور النساء
والاياتيم والارامل
فهم يقطعوا موا
عليهم ولهم الميعاد
فمنه ان يسرى وهو
قول له يسبقوك
وقل لله نصيبكم و
ذكر في اننا ههنا
السورة
الزواجر من الظلال
وهي الامم البطيئة
الصلوات وقال
الشيخين

مسألة في الدين

مسألة في الدين

مسألة في الدين

مسألة في الدين

مسألة في الدين

مسألة في الدين

مسألة في الدين

الحكمة في الدين

الحكمة في الدين

الحكمة في الدين

الحكمة في الدين

الحكمة في الدين

ليرجع معاذ عن القصصات * مسألة * إذا افلس ودفق ماله وبعي عليه دين
 وله حرمة ففضل اجرائها عن كفايته قال احمد جاز للحاكم اجارته في قضاء دينه وعنه لا يوجبه وهو
 قول غيره من الامة احمق بجلدك دوده الدار فخطي عن زيد بن اسلم قال ما ريت شيئا بالمال
 يسكن دية يقال له سرف فقلت ماذا الاسم قال الاسم سمأ بنه رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم ولن ادعه قلت ولم سمأ قال قد مت المدينة واخذتم ان مالي يقدم
 فيا يعرفني فاستهلكتم اموالهم فانوا في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال انت سرف
 وباعني بأربعة ابعس فقال الغرما والذري اشتراني بالتصنع به قال اعنقه قالوا فليسنا يا زهد
 في الاجار منك ناعتقوني بلنهم وبيعي اسمي قال ابن الجوزي قد علم انه لم يبيع وقبته
 لا زهد وانما باع منافعهم واعتقوني من الامة يستحل من قبل لا وجه لحمل هذا الحديث
 على الاجارة لا اجارة على عمل جبريل فالحديث مذكور بالاجماع وكان رسول الله
 ولاية العتق في الناس باليس الغيرة وروى مسلم عن ابي سعيد اصيب رجل في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غار اتياعرا فكثر دية فقال تصد قوا عليه فلم يبلغ
 وءاء دية فقال خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك فخذوا الحديث صحيح انه لا يبيع
 الى المديون الا في استيفاء ديونهم من ماله والله اعلم **ولا تأكلوها**
 يعني اموال اليتامى ما معش الا ودياء **انسلوا** في القاموس السرف محرمة عند الفصد
 وفي الصحاح السرف تجوز الحد في كل فعل يفعله الانسان قال الله لا يستف في القتل
 وكان يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لكن ذلك في الانفاق اشهر فقال تارة يا
 القدر يعني الكثرة كما في قوله تعالى اكلوا واشربوا ولا تسرفوا وتارة باعتبار الكيفية وهذا
 قال سفيان ما انفقت في عطارة ابني فهو سرف وان كان قليلا قال ابنه نعم ان المسرف
 هم اصحاب النار قلت فاكل مال اليتيم وان كان قليلا فهو اسرف وان كان الوتي غنيا و
 ان كان فقيرا فالسرف والتجاذع من المعروف اسراف واخراط **وبدأوا** اي مبادرة
ان تكفروا اي اخذوا منكما مواهم فاسروا فابدأوا مصداق
 في موضع الحال وان يكفروا في موضع المصداق منصوب المحل تبتدأوا يعني لا تاكروا
 مسرايين ومبادرين كبرهم ويجوز ان يكونوا مفعولا همما اي لا سرفا فكم ومبادرتكم
 في الامل كل واحد ان يكون ان يكفروا منصوب المحل على ان مفعول للمبادرة اي لمبادرتكم
 لا جل مخافة ان يكفروا فاحذوا من ايديكم **ومن كان غنيا**
فليستعفف اي لا يستعفف من مال اليتيم فلا ياخذ منه قليلا ولا كثيرا واستعفف
 اي من عفا كما طلب زيادة **ومن كان فقيرا فليأكل**
يا معروف عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى رسول الله

مسألة في الدين

زكاة أموالكم رواه الطبراني وأحمد عن أبي الدرداء عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن أبي هريرة **والفصل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه** **لَا تَدْرِمُونَ أَنْتُمْ أَقْرَبَ لَكُمْ نَفْعًا** أي لا تعلمون
 من أنفع لكم من الأصول والأفروع في الدنيا والآخرة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 والله ولم قال إذا دخل الرجل الجنة سأل عن الولد وزوجته ولد له فقال أنعم لم يبلغه أحد
 وعملك فقال يا سبيل فقد علمت لي وأنعم فيوماً بالحق فقام به رده الطبراني في الكبير **عن ابن عباس**
 في تفسيره قال البغوي قال قال ابن عباس أطعمكم الله عن رجل فوقعه درجة يوم القيامة والله ليضع
 المؤمنين بعضهم في بعض فأنكان الولد أرفع درجة في الجنة فرفع إليه ولدك وأنكان الولد
 أرفع درجة فرفع إليه ولدك فأن كان الناس لا يعلمون من هو أنعم لهم من الورثة لا يفوض تقسيم التركة إليهم يعني لو كنتم تعلمون ذلك لملت إلى ترجيح الأهل
 وأذله فعملوا فلا يجوز لكم ترجيح بعض الورثة على بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **والله لو**
لا يجوز الوصية لوارث إلا ١٢٨ يشاء الوارث رده الله فطعن من حديث ابن عباس رده الله
 من سلا عن عطاء الخليل سألني ووصله فوشى عن عطاء عن عتبة عن ابن عباس والله أرقتني
 من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وروى أبو داود عن أبي أمامة قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول في خطبة عام حجة الوداع **إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ**
 فلا وصية لوارث أو المعلن لا تعلم أي الورثة أنفع لكم من أوصى فترحمكم للثواب بامضاء
 الوصية أو ممن لم يوص وتترك لكم إلا أموالكم كلها وجملة إيمانكم أقرب لكم نفعاً في محال الضرب
 على المفعولين من لا تدرون وهو خرافة لا جدولة معترضة موكدة لا من القسمة أو
 تنفيذ الوصية **فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ** مضمومة ما موكدة منصوب بفعل واجب
 الجحدت ليسميه النجات أو كذا لنفسه لأنها مضمونة جملة سابقة لا محتمل لها غيره لأن
 الجمل المفصل لقوله تعالى بوصيكم الله لا محتمل مضمونها غير كونها فريضة أو مصلحاً
 لقوله تعالى بوصيكم الله في معنى بوض عليكم **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا**
 بالمصالح **حَكَمًا** أي فخذ من وقسم من الموارث وغيرها وولدت
نُصِفْ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ أي زوجاتكم **إِنْ**
لَمْ تَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ أي ص ب فخذ من الوصية من الأولاد سواء
 كان بواسطة أو بلا واسطة **وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ أَقْرَبَ** أي أنتم أقرب منكم
 الأربع مما تترك من ماله بعد وصيته بوضار
 بها أو دين ولهم من أتعبر رحا واحدة كانت أو أكثر **الَّذِينَ مَاتُوا**
تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ عن الصليب

يسقطون ولا يخرجون
 القلتة والارواح لا
 تلامس ولا تذهب فتدعى
 الى فتنة جميعا يسقطون
 بالكلية يسقطون
 بالانوار وهو قول ابي بكر
 الصديق وابن عباس
 ومعاذ والى الذين وراء
 وعائش رضي الله عنهم
 قالوا

وعنه وروى عن أبيه
عنيفة وأبى العاصم
بسقط الدليل من
العصا وأقربهم
عن أبيه وابن أبي
ثم لا بسم الجليل
وإن علياً فإن كان مع
أحد من إلا حقه أو لا
فوات الأدب إلا ما و
الآب وليست في
المرات

فان تاملوا
الارب والاربع
من الاخلاق
فيكم اقلص
وام اولايب وان
املا الان وام
الارب والاربع
فان تاملوا

١٠٠

كلا له كذا قال البيضاوي وقال البغوي هوهم للموت الذي لا ولد له ولا والد وهو قول علي بن
 مسعود رضي الله عنه لا نأت عن ذهاب طهر فيه فكل عمر نسبه وقال سعيد بن جبير
 هو اسم وادع ليس والده المبيت ولا ولد له لانهم يتكلمون المبيت من جوانبه وليس في عمره نسبه
 احد كالا لئلا يحيط بالراس ووسط الراس منه خال وعليه حديث جابر حيث قال اما
 يدريني كلاله ابي يدريني ورثة ليسوا لي بولد ولا والد وسئل ابو بكر عن الكلاله فقال اني سأقول
 فيها يد ابي فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فمني ومن الشيطان اراه ما خلا الوالد والولد
 فليما استخلف عمر قال اني لا ستمحي الله ان اراد شيئا قاله ابو بكر رده البيهقي عن الشعبي ورواه
 ابن ابي حاتم في نفسه ورواه ابي بكر باسناد صحيح عن ابن عباس عن عمر قوله وفي حديث مرفوع عن ابي
 هريرة خبر الكلاله بانها غير الوالد والولد سواه المجد والخرج ابو الشيخ عن البراء قال سألت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الكلاله قال ما خلا الوالد والولد وكذا اخرج ابو بوندي
 المراسيل عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من لم يترك والده والولدا
 فوسا له كلاله قلت والمجد بالوالد في تفسير الكلاله ان كمن لا حول او القوم حتى انه
 اذا كان للميت بنت او ام فهو كلاله ايضا يدل عليه حديث جابر فان جابر بن عبد الله كان
 عنك نذرا لاية بنت فقط ولم يكن له والد لان اباه عبد الله بن عامر مات يوم احد قبل هذا
 والبيعة والافرات تدرث مع الام والميت بالاجماع والمجد بالولد اعم من ولد الابن حتى لا
 يدرث الامه من ابن الابن بالاجماع وكذلك المراسيل في المجد لعدم الفصل بين الولد
 والولد في تفسير الكلاله والله اعلم **او املة** من عطف على رجل ونظم الاية واتكا
 رجل امارة يورث يعني احدها كلاله **وله** من عطف على رجل لانه من كد
 مبتدأ به او الى احدها من رجل او املة المذكورين وهو من كد الجملة انما فيه
 معطوف على خبر كان ان كان المراد بجل الميت وان كان المراد به الوارث فالخبر عائد الى الوارث
 المفهوم من السياق كغيره لا مد الجملة الظرفية حال من خبر يورث والميت وان كان رجل او امارة
 يورث احدها من الميت كلاله وهو يعني الوارث للميت **أخ أو أخت** اجوا
 على ان المراد بالاخ والاخت ههنا الاخ والاخت لام فقط يدل عليه قراءة ابي سعيد
 ابي وقاص روى البيهقي عن سعد قال المراد ابي اخذه ابن وقاص كان يقر له اخرا وخت
 من ام وروى ابو بكر بن المذاهب البضا عن سعد كذلك وحكي الذي تخبرك عنه وعن ابن ابي
 وقيل قد ابراهم بخلاف ذلك قال المأظن ان محمدا بن من ابن مسعود وههنا بظنه يجوز العمل
 بالقرعة اذ هي المتواترة كما هو من هب في حقيقته اذا صح اسناده خلافا للشافعي في الاصول قال
 البغوي قال ابو بكر الصدوق في خطبته الا ان الاية التي انزل الله في اول سورة النساء في بيان
 القران انها في الولد والوالد والاية الثمانية في الزوج والزوجة والامه من الامه والامه

والاب تكون عصبة
 مع البنت حتى لو كانت
 بنت بنت وادعت لغير
 ابنت وادعت لغير
 زوجها في بيتها من
 البنين والبنات والامه
 والاخت والابن والامه
 ما هو بها الا في حله

سعد بن وقاص في نسبه
 بنون سئل ابو بصير
 ان بنت بنت ابنت
 بنت فقال للبنت
 بنت فقال للبنت
 والاخت البنت بنت
 بنت ابنت
 ابن مسعود روى
 نسلا عن مسعود روى
 عن اخيه بن ابي
 فقال لقد ضللت
 يا ابا بصير في
 اقصى فاسما

والله اعلم بالله
 ولا يورث الابن
 السلس لا يورث
 ابنته ابنته
 فابنته ابنته
 الله اعلم
 يقول ابن مسعود
 من قال ما في
 هذا من كلام
 الامام جعفر

ثم قد الوهنية من بعد وصية يوصي بها او دين غير مضار الى قوله وذلك الغرض العظيم ردوا
والزماني وادوا ودين ماجة وعن النش قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قطع
ما راث وادته قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيمة ردوا في شعب الخيام من ابني هراة وعز علي
لان او صى بالخمس احب الي من اوصى بالديهم لان او صى بالديهم احب الي من اوصى بالثلث ردوا
البيعه وروى ايضا عن ابن عباس انه قال الذي يوصى بالخمس افضل من الذي يوصى بالثلث
الحديث * فأنزل * قيد الله تعالى الوصية والدين هذا لقوله غير مضار
لا يعاين من معتبرني الجميع لان قربة الو لا دوسن معاشره الدوم مام من العمل
غالبه في بني الاخياف مظنة الضرا قوي فذلك قيدك بذلك * فصل *
الوصية منها الواجب والمدد وب والمباح والكره فممكن ان يكون عليه من دين او زكاة او
مذموم او حرام فلو كانت صلوة او صوم يجب عليه ان يوصي اداء ما وجب عليه وبعدية الصلوة
والصوم من ماله فينفذ الدينون من جميع ماله ويقدم من الدينون ما هو معروفه الاسباب على
غير ذلك عند العينة وقال الشافعي هاء سواء وما عدا الدين ينفذ من ثلث ماله ولا يجوز
ان يعل مثل هذه الوصية عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
ما من امر مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين الا دوسن وصيته مكتوبة عنك متفق عليه وفي
رداوي للشيخ يثالث ليال ومن ليس عليه واجب يستحب ان يوصي بالتصدق بحدود الثلث بالفضل
او الخمس او درهم رباح الى الثلث ان كان الورثة اغنياء لما مر من الاحاديث وان كان الورثة فقرا
فجوز ان يكر الوصية بثلث ما دلت الوصية اولى ما فيه من الصدقة على القريب قال رسول
صلى الله عليه واله وسلم الصدقة على المسكين جبراة وهي على ذى الدرم صدقة وصلة
ردوا احمد والترمذي وابن ماجه والدارمي ويكره لغير الوصية ما فيه مضار للورثة او قصد
لاضربهم **وصيته من الله** مصداق ما هو كاي يوصيكم وصية
ومنصوب بغير مضار على المفعول يعني حال ثونه غير مضار وصية من الله وهو الثلث
فادوها لزيادة وصية بالاولاد والازواج والا قارب لا يصلح في الوصية والا
الكاذب **والله علمكم بالمضار وغيره** لا يعاين بالبعوث تلك
الاحكام في امر الناس او صاها والموارث **حدود الله** اي شرايحه التي لا يجوز
التجاوز عنها **ومن يطع الله ورسوله** **يُدخله جنة**
يخرب من تحتها الانهار **يُدخله جنة** **يخرب من تحتها**
والله اعلم **ويعتد حدوده** **يُدخله جنة** **يخرب من تحتها**
يُدخله جنة **يخرب من تحتها**

منه
بجانب
الذي
روى
عن
علي
وغيره
من
الصحابة

فانما
وبما
هو
العلم
وروى
عن
مستوف
والله
يعلم

[illegible]

يكون ذلك في
تيتا ول
الملك
وغيره
الحق في
عده اياه
ما فيك
وكذا نصف
لغيره
والدع

محمّد بن الطويل

منہج

مسئله / بعد از این زمان، یعنی بعد از آنکه این مسئله را در دست گرفتیم، ما فقط

والله اعلم

رابعه
مکمل

٤٤

٥٠

نور من الأنوار واللكم الصفاح والذالك الخ لقولك الصف واللبث الحاشى يوحىم الديما لعم نقولك صف

والاخره دمج لها يعطى السدس لاجلهم بالاخرة والنصف للثاني بالذوقية والاولى في يد الله
بالعصبية ويصح المسئلة من ثمانية عشر خمسة مثله اول واحد عشر الثاني واثان للثالث
وباختلافها فيما اذا اجتمع جميعا فرض وقال مالك والشافعي يدرث باقرها فقط وعندنا ايجيفة
واحمد يدرث بها جميعا ولا يتصور الا في مجوسي نكح الحرام ثم اسلموا مسلموه وطريشجة وذلك
كام هي اخت لآب بان نكح المجوسي بنته فولدت بنتا ثم نكح البنت الثانية فولدت ولدا فللولد
الثالث النافذة معه واخوته لآب والاولى جدته واخوته لآب * مسئلة * فلو
في ميراث ذوى الارحام سوى اصحاب الفرض من والعضيات بعد ايماعهم على عدم تدرثهم
مع احد من اصحاب الفرض سوى الزوجين احد من العضيات الا يردى عن سعيد بن المسيب
ان الخال يدرث مع البنت فله هب ابو حنيفة واحمد الى تواريخهم وحكي عن علي بن مسعود وابن
عباس وذهب مالك والشافعي الى عدم تواريخهم ويكون المال للبنت المال قالوا حكي ذلك عن
ابي بكر وعمر عثمان وزيد والزهري والاولى وزاعي واخى المتأخر من النساء فية تواريخهم لعدم
انتظام امر بيت المال والجهة لنا في تواريخ ذوى الارحام قوله تعالى وادوا الارحام بعضهم او
يعض قالوا لا دليل لكم في هذه الاية لان الناس كانوا يوارثون بالبنين كما بنى رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم زيد بن حارثة وصحابة فابتاعه دن في النجاة هلية عن ابن ابي ابراهيم
فانزل الله تعالى وادوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ففان ذلك ورد الوارث الى
ذوى الارحام وقال وعوهم لا يارهم لها فقسط عند الله والمأرب اولى الارحام في الاية لهم
واصحاب الفرض قلنا على تقدير تسليم نزول الاية لتلك العبرة لعزم اللفظ لا لخصوص
واللفظ عام فمثلا لا اصحاب الفرض من والعضيات وغيرهم ولنا من الاحاديث حديث اما منه
بن سنان بن جابر روى بسهم فقتله وليس للآ وادث الاخال فكذب في ذلك ابو حنيفة اولى حجت
بما روى النبي صلى الله عليه واله وسلم قال الخال وارث من لا وارث له واده احمد واليزار وروى
الطحاوي بلفظ الله ورسوله صلى الله عليه واله وسلم قال الخال وارث من لا وارث له وحديث الملقم
بن معد يكرب من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انه قال الخال وارث من لا وارث له
ويعلق عنه رواية احمد وجرادود السائي وابن ابي عمير وصححه ابن حبان وحكي ابن ابي حاتم
عن ابي اسرة عن حديث حسن وادخله البيهقي في الاضطراب ورواه الطحاوي بلفظ من ترك
مالا فلورثته وانا وارث من لا وارث له اعقل عنه وادته الخال وارث من لا وارث له يعقل عنه
ويدرثه وفي رواية مثله الا انه قال ارثه وادرك عنه الخال وارث من لا وارث له يدرثه قاله
قلت معنى قوله عليه السلام انا وارث من لا وارث له ان من لا وارث له فماله بيت المال والبي
صلى الله عليه واله وسلم كان متوليا لبيت المال وحديث عائشة عن رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم قال الخال وارث من لا وارث له واده الترمذي والنسائي والحاوي وادخله الترمذي

عن عامر بن
عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم الخال
وارث من لا وارث له
على حديث
غريب وقيل
ارسله بعضهم
وله روى كذا
عن عائشة
واختلف فيه

البياني على الله عليه
والله وسلم تواريخهم
والخال والخالدة والخالدة
ذهب ابو حنيفة
في تواريخهم
وحاكم وراى زيد بن
ثابت بن مالك وراى زيد بن
الولاد في بيت المال

ذاتك عائد بئك عات
كذا في المستكوف
رواه ابو داود

قال ابن قدام قد علمنا عليه عند أبي حنيفة لكنه يعزى ليسبح حتى عوت ولوا عتاد اللواطة
 قتله الا ما قال مالك والنسائي واحمد وابو يوسف ومحمد اللواطة يوجب الحمل فقال مالك
 واحمد في حكمه الزنا بينين وهو واحد اقول بالنسائي حكم الدم بكل حال شيئا كان او بكرا وفي
 قول النسائي في حكم القتل بالنسيئة ولرجح اقول بالنسائي وهو قول أبي يوسف ومحمد ودون عن
 احمد انه حكم حد الزنا بجلد المكة ودم المحصر لا في معنى الزنا لا في نكاحه في مجمل
 مشتهري على سبيل الكمال على وجه مخصوص من الفصل في الماء بل هو أشد من الزنا لا حرمة
 مشتهري بالنكاح فيثبت فيه حكم الزنا لا في غيره وكما روى الشيخ في حديث أبي موسى
 مرفوعا اذا قتل الرجل الرجل فمات اثنان وفيه محمد بن عبد الرحمن انظر في كنه ابو حاتم ورواه
 ابو الفتح الا يروي في الضعفاء هو الطبراني في الكبير من جهة اخر عن أبي موسى وفيه البشارة الفضل
 البجلي يجهول وقد اخرج ابو داود والطحاوي في مسنده عنده ولا ينجح في ان ليس به نكاح ولا في
 اختلاف الصحابة في مرجبه وهو انما من الزنا لا لحم الذي البه من الحيوان فليس في معنى
 ووجه قول من قال يقتل حد احدي ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقتل من لم يوطأ فانتوا القاتل والمفعول به ما رواه احمد وابو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم
 والبيهقي عن عكرمة عن قال الترمذي انما يعرف من حديث ابن عباس من هذا الوجه وقال
 الحاكم صحيح الا سندا وقال البخاري عمرو بن ابي عمر الرازي عن عكرمة صدوق لكنه روى عن
 عكرمة مائة كره واستنكده النسائي وقال ليس بالقوي وقال ابن معين ثقة يكره عليه حديث
 عكرمة عن ابن عباس هذا وقد اخرج له الجماعة واخرج الحاكم لطريق اخر وسكت عنه
 وكتفه الذي بهان عبد الرحمن بن عمار ساقط ورواه ابن ماجه والحاكم من حديث أبي هريرة
 واستنكده واضعف من الاول بكثير كذا قال الحافظ وقال حديث أبي هريرة لا يجهل ولا يجهل
 الزنا من طهرين عام من عمر العربي وعام يترك وقد رواه ابن ماجه والترمذي عن طريق بلعظ
 فارجو الا على ولا يسهل وقال ابن الصلاح في احكامه لو ثبت لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجم في الواطئة ولا ان حكمه به فيه وثبت عنه انه قال اقتلوا الفاعل والمفعول قال ابو حنيفة
 دما كان هذا الحديث بهذه المثابة من التردد لا يجوز بالاقدام على القتل مستمرا على
 انه حكم كيف ولا يجوز عنه الزيادة على الكتاب بحديث الا حاد وان كان صحيحا وقد
 ثبت بالكتاب الا انما هو وهو التعزير فان قيل كون في الواطئة لم يثبت قطع بل قال
 اكثر المفسرين ان المراد بها الذاني والزاينة قلنا لا لا تشتملها لعدم لفظها وان كانت
 وادعى في الزنا لان الفاحشة كما يطلق على الذنا يطلق على الواطئة ايضا قال الله تعالى
 في قوم لوط اتلون الفاحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين وفي الباب عن الصحابة
 روايات مختلفة روى البيهقي في شعب الايمان عن طهر بن ابي الدنا عن محمد بن المكد

نسب
 يوجب صاحبها
 يكفها اليه
 من ثلثة ارباب
 لو كان في ثلثة ارباب
 فمات اثنان
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له

لما لا يوجب له
 من ثلثة ارباب
 لو كان في ثلثة ارباب
 فمات اثنان
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له

الذي قاله
 لو كان في ثلثة ارباب
 فمات اثنان
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له
 لا يوجب له

ان خالد بن الوليد كتب الى بكه ان وجد ما جلا في بعض اراجي العرب بكم كما شكتم المراء فاجم بكم
 الصلابة فاسلمهم فكان استكهم في ذلك قولا على قال هذا ذنب لم يعص به الا الله
 صنع الله ما علمتم ندى انخر قد بالناز فاجتمع راي الصلابة على ذلك وردى ابن ابي
 في مصنفه والبيهقي عن ابن عباس قال ينظروا على بناء في القرية فيرى منه منكوسا ثم
 يتبع بالحقارة وكان اخذ هذه القولان قوم لوط اهلكوا بن لك حيث حدث قديم كنت
 بهم ولا شك في اتياء الجديم بهم وهم نازلون وذكر عن ابن الاثير يجلسان في اثنى الوا
 حتى يموتا وروى البيهقي عن علي بن طرف انه رجم لوطيا ويحكم هذه الاقوال وحديث
 ابن عباس المرفوع وما في معناه ان الدجال اذا اعتاد باللواط وتكلم منه الفعل لم يضر
 بالقرى يقتل باي وجه كان ويدل على التكرار الا اعتاد لفظ المرفوع من وجد ثم فعل على
 قوم لوط ولم يفعل من عمل قوم لوط وروى قال ابو جيفة والله اعلم **فان تائبا** عن الفحش
واصلحا العمل فيما بعد **فاعرضوا عنهم** اي كفوا عنهم
 الايناء **ان الله كان توابا** اي التوبة في الاصل يعني الدوم في العبد
 الرجوع عن المعصية ومن الله الرجوع عن اذلة العبد وهو من الله يعني قبول التوبة دون
 التوبة **رحمنا** يدوم التائبين **اتما التوبة** اي الرجوع عن اذلة العبد
 بالمعزة او قبول التوبة **على الله** اي كالمعتصم عليه بمقتضى وعنت **لذات**
يعلنون السوء ملتبسين **بجهالة** قال البغوي قال تنادى اجمع اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان كل معصية جهالة عمل كان او لم يكن
 من عصى الله يقول جاهل ولكن اخرج ابن جرير عن ابي العالية وقال الكلبي لم يجعل ذنبا
 جهل عقوبة وقيل معنى الجهالة اختيارهم الذنوب الغائبة على الذنوب الباقية قلت معنى
 ذكوله عن منسوب الله عند ثوران النفس وغلبة الشهوة البهيمة والاشهوية **يكنون**
من قديم للتبعية اي يقولون في اي جزء من الزمان القريب قيل معنى
 القريب قبل ان يحبط السوء كحسبانه فحبطها وقيل قبل الشرب في قلوبهم حبط فحبط عليها
 ويريد السوء على قلبه وقال السدي والكلبي القريب ان يقرب في صحته قبل مرض موته **والصحيح**
 ان الملائكة في حوته قبل حرق الموت ومعانيه ملكة العذاب **ان قال** عكرمة **والصحيح** وروى
 عليه قوله **لنح** اي اذا حضر حشرهم الموت وقوله عليه الصلوة والسلم ان الله يقبل توبة
 العبد ما لم يفرغ رده احد والحمد لله ما في ارجاء ما جرة وبن حبان والحاكم والبيهقي عن ابن عباس
 والمحدث صحيح ومن ابى سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **ان الله**
 قال وعزتك وجلالك لا ابرح اغوى بني ادم مادامت الارواح فيهم فقال له ما به فبعدني
 وجلالك لا ابرح اغفرهم ما استغفرت في رده احمد والبيهقي وعن ابى موسى قال قال رسول الله

تدبر
 بغير اعتناء
 والحدث
 والتشديد
 للامم
 اوي اجنبية
 الا وهو
 على قول
 عليه عند
 بلك

تحيوت
 الاوط
 محضا
 عذ
 وقال
 وحل
 تعذر
 بالدين
 نفس
 حكم
 جلال

الكا
 تبول
 و
 تعذر
 بالدين
 نفس
 حكم
 جلال

انما
 انما
 معناه
 حله
 الصلابة
 في وجه
 ادب
 بالان
 ههنا
 مكن
 ابا
 زناه

فوسدت كاحرامتها فكلما قلتم بغيرها ولم يفتق عليها يصارها لتفتدي منه فانك كبشيت
 صلى الله عليه واله وسلم فقاتل يا رسول الله ان ابا قيس توفي وورث تكامي ابنه فلا هو يفتق
 علي ولا يدخل بي ولا يخلى سبيلا فقال لعدي في بيتك حتى ياتي فيك امر الله فانك لله
 لا يحل لكم ان تدوا النساء كرها **وَلَا تَعْصُوهُنَّ** عطف على ان تدوا امين
 بالكره ولا لتاحيد النفي واصلا لعضل النفس وانما ولا تمنوهن من التزوج لتذهوا
بِبَعْضِ مَا يَتَمَوَّهُنَّ من المهرى الخطاب للمؤمنين عامة وخير لهن
 تاجم الى الخاطبين باعتبار بعض اقدارهم يعني اولياء الميث وخير ان يتموهن باعتبار بعض
 الخبيرين الا زواج الاموات والميت ولا تعصوهن ايها الاولياء لتفتدين فتن هو ابعض
 ما انما من ابوا جهن المتوفين من المهرى وقيل الخطاب بالنفي عن ثوارث النساء والعضل
 على ان لا يجسسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يدنوا منهن او يجعلن
 بمهرهن وانظراهن عندي ان الخطاب في لا يحل لكم مع الاولياء ثم الكلام بقوله كرها
 وهذا كلام مستأنف خطاب مع الا زواج ولا تعصوهن بحسب صيغة فني مجزوم قال النوري
 قال ابن عباس ههنا في الدجل يكون له المرأة وهو كاره لا يحبها ولا عليها مرفوضا ههنا لتفتد
 وتند اليه ما سأت اليها من المهر فني الله عن ذلك وعني هذا بقوله تعالى لا تعصوهن معطي
 على لا يحل لكم عطف الجملة على الجملة لا عطف المفعول على المفعول فان قيل يلزم عطف
 على الا خيار قلنا قوله تعالى لا يحل لكم وان كان اختيارا لفظا فهو النساء معنى ومعناه النفي عن
 موداهن وايضا عطف الجملة على الجملة فيما لا يحل لها من الا عذاب سمع اختلافهما خيرا
 والنساء جات **اَلَا اَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ** فواين كثير
 والوكبة مبنية هنا وفي الاضراب والطلاق لفتح الياء والباءون بكسرهما فيهن والى استثناء
 في محل نصب على الظرفية او على انه مفعول لله او على انه حال من مفعول لا تعصوهن تقدري
 لا تعصوهن **اَلَا اَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ** لا تعصوهن لغرض الافتقار
 بسبب الا لان يأتين بفاحشة او لا تعصوهن لا تعصوهن ولا لغرض ذلك من علة الا لان
 يأتين او في حال من الاحوال الا حال ان يأتين بفاحشة ولا بفاحشة قال ابن مسعود وقتا
 هي النسوة وكل من عصى الله في ان المرأة اذا عشت او نكحت حل للزوج ان يمسها الخلع
 وقد ذكرنا مسائل الخلع في سورة البقرة وقال عطاء كانت الدجل اذ اصابت امرأة فاحشة
 اخذ منها ما سأت اليها واخذ منها ففتن ذلك بالحمد و **وَعَاشَرَهُنَّ**
بِالْمَعْرُوفِ بالانصاف في الفعل وادعاء الشقوق والاحسان في القول عطف
 على لا تعصوهن او على لا يحل لكم وقال الحسن بن سعيد الاول بكلام يعني ان النساء صدمات
 خلة وعاشروهن بالمعروف **فَاِنْ كُنَّ هَامُوهُنَّ** لسوء المنطق

تفعل من المدينة
 وقال جود من الضحك
 نزلت هذه الآية
 في الرجل يكون في جن
 بغيره فليكن عنده
 فذكرها الى
 ما لها وتكون
 البقرة ونفسه

ان النساء فكله طلاق
 العيون وقوم زناها
 ليدخلها لادعوا
 ففتنوها وقال ابن
 هذا في الرجل يكون له
 المرأة وهو كاره
 ولها عليه حبيتها
 عليها فخطول
 لتفتدي بالاجر

اسأت اليها
 من اية فني الله
 عن ذلك

وَكَيْفَ تَأْخُذُ بِهِ استقبحوا للازدكا عن الاستواء
 بعد التقرير وجوب الاداء والجمال انه **قد افضى بعضكم**
الى بعض يعني افضتكم اليه في الشافعي يعني دخلكم من فان افاضه عند
 من نأى عن الجماعة ومن قال المشقة في اظهر قوله لا يتقرر المر بالخلق بل من الوطى
 فكلهم طلقها قبل الوطى بعد الخلق الصحيحة التي لا تألف فيها من الوطى طبع ولا شرع يجب
 نصف المهر عندك وقال ابو حنيفة واحمد يستقر المهر بالخلق الصحيحة وان لم يطأ ومعنى الانشاء
 الدخول في العشاء في اللغة الصلح والمرد ههنا المكان الخالي وقال مالك انه خلافها وطالت
 مدة الخلو استقر المهر وان لم يطأ وخلا من القاسم الخلو بالعام واحتمل الشافعي على نصف
 الخلو قبل الوطى قوله في قوله من طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن
 فريضته فلهن نصف ما فرضتم لهن المهر في قوله من قبل ان تمسوهن محتمل لان المسوس
 حقيقة في الجماعة فالقول بان في معنى الجماعة تسمية الاخص باسم العام ليس اولى
 من القول بان يجوز عن الخلو لان الخلو سبب للمسوس غاية لها فهو من قسم السبب
 باسم السبب قلنا اتفاق الصلح الاول على وجوب كمال المهر بالخلو سواء وطئها أو لا كذا
 نقل الشيخ ابو بكر الرازي في احكامنا وحكي الطحاوي في نهاجها الصواب وقال ابن المنذر هو قول
 عمر وعلى وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وعطاء بن جابر في هرايرة روى الترمذي عن ابي
 عن عمر وعلى انها قالوا اذا اعلق بابا وارمى سائر فلهما الصلح ان اكلوا عليها العدة ونحوه انقطعا
 وفي الموطا عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب ان عمر قال انما ارحمت المستور فقلنا
 الصلح في روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابي هرايرة قال قال عمر قوله روى الدارقطني عن ابي
 قال اذا اعلق بابا وارمى سائر ارمى عورة فقل وجب نفقة الصداق وروى ابو عبيد في كتاب
 النكاح من رواية زسارة بن اوفى قال نكح الخنفاء والراشد والممدون اذا اعلق الباب
 وارمى السائر فقل وجب الصداق والعدة وروى الدارقطني في الباب حله بامر فورا عن
 عبد الرحمن بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كشف خمار امرأة
 ونظرا اليها فقد وجب الصلح وان دخل بها او لم يبدخل في سنده ابن حنبله ضعيف لكن قاله
 ابن الجوزي ابن حنبله قد روي عنه العلماء واخرجه ابو داود في الملل اسمعيل بن ابن ثوبان ورجاله
 ثقات والمرسل عندنا حجة وقد روي عن ابن مسعود وابن عباس كذا في الشافعي لكن لم
 يعجم روى البيهقي عن الشعبي عن ابن مسعود فمخرجا بامارة وله محضون في ثلث نصف الصلح
 وهو منقطع وروى الشافعي عن ابن عباس مثله واسناده ضعيف واخرجه ابن ابي شيبة
 عنه من رجه اخر ذلك البيهقي **وَآخِذْنَ مِنْكُمْ مِمَّا شَأْنُكُمْ**
عَلَيْكُمْ عبد الله بن علف على ارضي قال الحسن بن سيارين والاضحى في قتادة

عبد عبد الرحمن
 السليمان قال ابن
 الخطيب لا تقاها في
 من تناسلها
 من تناسلها
 من تناسلها

فقال ابن ابي حنيفة
 في فضيلة من يكون
 عبد الله بن ابي حنيفة
 قال ابن حنيفة وانا
 انفي كونك في الفضل
 فمضى اية من
 كذا الله انتم
 فتطاردت هذه

في الحديث
 في الحديث
 في الحديث
 في الحديث
 في الحديث
 في الحديث

ولا تنكح المرأة التي يكون نسبها اسم أبيها لولا أن كان في حرامها ماء إمامها أو الرقيق بم العقد فالعقد بالوطي

الحديث ولو لم يوط

لن سنا
الجلد الرابع

باب ٨
سبع ثلثا رابع

٥٥٦

مقول جلد

الفناء مغل

الولاية نكحت في قصيد
إلى قيس نكحها
أبيه كقصة بنت ميم
وفي الأسماء مغل
قزوج امرأة أبا
وفي صفوان
بن أمية مغل
قزوج امرأة
أبيه فاخته بشار بن

بن الخطاب وفي صفوان
بن ريان نكح مرقية
بنت خارجة
في باب فضل العدا
نكح مرقية بنت أمية
نكح البيان

هو قوله لا ينكح العقد زوجتها على ما أخذ الله للنساء على الرجال من أمساك بجمود أو تسريح
يا حسنات قال الشعبي وعقدته هو ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن قال اتقوا الله في أنهار
فأنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله يقول الله تعالى وداها مسلما وحديث جابر بن
ابن جبريد عن حديث ابن عمر ع نحوه يعني أو قول الله عليه كهن فكأنهن أخذن الميثاق أخرج ابن
أبي سعد عن محمد بن لعب القرظي قال كان الرجل إذا توفي عن امرأة كانت ابنه المولى
بها أن ينكحها أن شاء إن لم تكن أمة أو ينكحها من شاء فقامت أبو قيس بن سلة قام ابنه
محصن فوثق نكاح امرأته ولم يورثها من المال شيئا فأتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فذكرت ذلك له فقال ارجعي لعل يزل فيك شيء وداها ابن أبي حاتم والرضياني في حديثه
عن عبد يمين ثابت عن رجل من الأنصار نحوه بلفظ توفي أبو قيس بن سلة لا سلة ولا كان من
صالحى الأنصار فخطب ابنه قيس امرأته فقالت أما عدك للدا وانت من
فأتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأخبرته فقال ارجعي إلى بيتك فزلت ولا
تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ ما هو قوله يعني التي نكحها أباءكم
أما ذكره في حديثه لا أن ادعى به أنصفه وقيل ما مصدرية بمعنى المفعول
النساء أي ما نكح على الوجهين وفائدة البيان مع ظهور أن نكحوا ما لا يباح تكون
ألا من النساء النعم **الأمم** أي ما قد سلف النكاح من الاستثناء منقطع
ومعناه لكن ما سلف فأنكأ مواخذة عليه وقيل استثناء من المقتضى لازم للنفق كما قيل
تعدون نكاح ما نكح أبواكم لا بما قد سلف **إِنَّهُ كَانَ فَاكِشَ**
يعني أقيم المعاشي عند الله لم ينكحها لامة من الأم **وَمَقَاتِلُهُمْ** أي عند
المرات كان العرب يقولون الرجل من امرأة أمة مقوت وكان منهم لا يشعشع بقبس
والمعيط عمر بن أمية والمقت أشد البغض **وَسَاءَ سِدْرًا** سبيل
من يفعله عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال مهني خالي ومعدنوا خنثت ابن نذ هب قال
يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى سماه رجل زوجا امرأة أمة فبته بداسه وداها التزمه
بودود وفي رواية له وللدائى وابن أمية والد ارمي فامرأان اضرب عنقه وأخذ ماله
وفي هذه الرواية قال علي بن عبيد خالي * **فَسَاءَ** أي فاسد
مول يعرف الجاهل أجمع حتى يحرم منكوحة الجاهل وإن علا سواء كان الجاهل من قبل الأم
أو من قبل الأب والنكاح قيل معناه الوطى حقيقة لكن قال ابن الجوزي في التحقيق وساء على
هذه أحق هذه الآية على ثبوت حرمة المصاهرة في الذنا ومعنى الآية على هذا لا تتألف
موطواتي إلا بماه سواء كان الوطى نكاح صحيح أو فاسد أو طلق عمن أو يشبهه أو ينادى
لنكاح الوطى والعقد له وهذه العبارة قيل لا يشترط وفي الصحيح أصل لنكاح

اللعنة

عاشه كان فيما اذن من القرآن الحديث وان كان صحيحا سنننا ولكنه منزه لا نقطع عبرا لما
 تأيد على ان صلى الله عليه واله وسلم في وهي فيها يراهم ان ليس كذلك قطعاً ولا ثبت قول
 الرواض ذهب كثير من الفرق بعد ما سأل الله صلى الله عليه واله وسلم هذه القول كقولنا سنننا
 انكار قوله تعالى انه لما خطبوا والفاويل بان معنى قولها في رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 يعني فارب الوفاة يقتضي سبعة الخس قبل الوفاة كما في العشر قبل ذلك وهو الصحيح قال ابن
 عباس حين قيل ان الناس يقولون الرضعة لا يحرم قال كان ذلك ثم نسخ وعنه ابن مسعود
 الام الرضاعة ان قيله وكثير يحرم وروي عن ابن عمر ان القليل يحرم وعنه قيل له ابن الزبير يقول
 لا يباس بالرضعة والرضعتين فقال قضاء الله خير من قضاء ابن الزبير قال الله تعالى واما نكره الله
 ارضعتكم والفاويل بان معناه توفي صلى الله عليه واله وسلم وهي فيما يرا في حكمها فيما لا غير
 مرضى لان القرارة انما يتعلق باللفظ دون الحكم * مسئلة * اجماع على ان الرضاعة
 بعد مدة الرضاعة لا يوجب التحريم لا فلا يحصل توليد الرضا بالرضاع الا في المدّة فلا يطق
 بعد تلك المدّة على الرضعة اماً وقال داود يوجب التحريم ابد الحديث عاشة قالت جاءت
 سبعة بنت سهيل امرأة ابي حذيفة الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالت يا رسول الله
 اني ارضي في وجه ابي حذيفة من دخل سألها وهو حليفه فقال صلى الله عليه واله وسلم ارضي سائما
 خمساً تحريمي عليه ورواه الشافعي وروي مسلم وغيره بغير ذكر العدة والجراب ان الاجماع يدل على
 كون الحديث منسوخاً وقد سمع عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لا يحرم من الرضاعة الا
 فتي لا معاف في الثدي وكان قبل الخطام رواه الزماني من حديث ام سلمة وقال حديث
 صحيح ودع عليه اصوله والسلام لا يحرم من الرضاعة الا ما ثبت النعم والشر للعظم رواه داود
 من حديث ابن مسعود في الصحيحين عن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم وعندي ما رجل فقال يا عائشة من هذا قال افي من الرضاعة قال يا عائشة انظر من افي
 فانما الرضعة من المراجعة * مسئلة * مدة الرضاعة التي يوجب فيها التحريم
 سننات دية قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي واحد ذلك وسعيد بن المسيب وعروة
 والشعبي وهو الذي روى عن عمر بن عباس رواها الدارقطني وعن علي وابن مسعود اخرجهما ابن ابي شيبة
 في رواية عن مالك سنناته وشهر وفي اخرى عن سننات وشهران وفي اخرى عن ما دام محتاجاً الى
 اللبن وقال ابو حنيفة سننات وستة اشهر وقال في ثلث سننات فنأ قوله تعالى والوالد ات حرم
 اولادهم ولولم يولم من ولد ان يتم الرضاعة جعل الله تعالى تمام بما ولا من يد على تمام وقوله
 تعالى وحده فصله ثلثون شهرا رواه في حدة العمل ستة اشهر فبقي للفضال سننات وقوله تعالى
 وفصل في عاين وقوله صلى الله عليه واله وسلم لا رضاع الا ما كان في النجولين رواه ابن ابي شيبة
 من حديث ابن عباس وقال يقره بدفعه الحثيم بن جميل كان نعتاً خطاً وكان واقعة احمد وعلي

هذا في قوله تعالى
 من الرضعة
 جيبا لا يثبت
 حرم من الرضاعة
 وادان في الحثيم
 لغير ان عاين
 امره في قوله
 التحريم وان علم

ارسل له يعلق به
 التحريم وان اشكل
 ان قال السار
 انما يكون
 على عذارة
 الا لما
 فاعلم التحريم
 انما كانا
 بغير ذلك
 لا يتعلق به
 التحريم اني

الجبهة
 البنية والبنية
 في التحريم وانما
 رضى الصحيح
 من ان يثبت
 والرضاع في دار
 الا سلا و وقال
 سلا في دار
 على الكبري

وقال ابن عبد بكا كان يغلط ودواء سعيد بن منعم عن ابن عيينة فوقعه وجعل يقول البيهقي في نسخة
تعالى قال وحمل فضاله ثلثون شهرا وذكره شيبان وضربها جميعا مرة فكان لكل واحد منها بكاء لها
كالجل المضرب للذي ينزل على شخصين الا انه قام المقتصر في مدة الحمل قول عائشة في الحديث
لا يبقى في بطن امه اكثر من سنتين ولو بقدر فلكة معمر في رواية ولو بقدر ظل معمر
مثله لا يقال الا سماعا لان المقدرات لا تدرك بالآي فبقي مدة انفصال على الظاهر
وهذا ليس بشيء لوجه أحد هات جعل قول عائشة منقصة مدة الحمل ليس في جعل
قوله عليه الصلاة والسلام لا رضاع بعد تحلين كما بين آراد ان يتم الرضاغة منقصة مدة
الرضاع في غيرها يلزم حينئذ الجمع بين الحقيقة والبيان في لغة ثلثين شهرا حيث
باعتبار الحمل أربعة وعشرين شهرا باعتبار الفصالي ثلثون شهرا انه يلزم من هذه التاويل
ثلاثين في اربعة وعشرين باعتبار الحمل مع انه لا يتصور لبني من اسماء العبد في الاخر نصف
عليه كثر من الحقيقة لا نفا عازلة الا عظام في مسميتها وذكره قول البيهقي وغيره
ان لا يد من تقدير الفلكة لينقطع الابات باللبين وذلك بزيادة مدة بقود الصبي فيها بغيره
فذلك الذي ياداه مالك وحده في قوله لا ينفصل على فصول اربعة وقدره ابو حنيفة بستة اشهر
او في مدة الحمل نظر الى ان عذرا الحائضين يعانده عذرا الرضيع قلنا ان الشريعة لم يحرم
غذاء اللبين قبل التحلين ليلزم اعتبار زيادة مدة القعود على التحلين في آيات شعوب الطعام مع اللبين
قبل التحلين وهو مختار ابن حرام والطحاوي وأما ما قيل من قبل الاب او الام قديمة كانت او بعدة
والحقبة اشملت
بالحديث المأثور وجعل من الرضاغة والتحقب بالنساء الموطوات تلك التي اوتيت
اجماع الموطوات بالذات عند أبي حنيفة رحمه الله وكان الاجنبية المملوكة بشعوب عندك
وَمَا يَسْأَلُكُمْ جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من غيره سمي به لانه يديه كيدي
ذلك في عائشة لا من فعل بمعنى المفعول وانما الحقيقة التاء لان صار اسما ويستعمل الربيب لغيره
او بالقياس بنات ابنا المزوجات وبنات بناتهن بنات من بنات الموطوات تلك التي اوتيت
او بشعوب ولو بواسطة او سائر اجماع وبنات المزيئات وادرسن عن البيهقي سمره
اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ هذه الصفة خارجة عن العادة لا مفهوم لها
اجماعا وقال داود لا يحتمل من اللات التي في حجورهم كذا اورد عبد الرزاق وابن
ابن حاتم بسند صحيح عن علي رضي الله عنه قال لا ياب الا اجماع الا اجماع بعد القول الاول
يَسْأَلُكُمْ اللَّاتِي دَخَلْنَ مِنْهُنَّ الموصول مع الصلة بمفعول نسائكم
مفيدة لما اجماعا ولا يجوز ان يكون صفة للنسائين لان عالميهما مختلفان ولا يجمع
على معمول واحد الا في رواية عن الفراء وقوله من نسائكم ظرف مستقر جاز كونه صلة

قال البيهقي
على ان كل واحد
وطبقه
كما في ظاهر
ان مدة الرضاغة
شرا عدا في نسخة
وعندها في نسخة
وذكرت سنين
بعضها في هذا
للطبعة

أما في نسخة
عليه من نسخة
لا رضاغة مع السلام
ولا مع بعد اتصال
الزواج والحد
والزواج بالزواج
وقوله وحمل فضاله
ثلاثين شهرا

قوله في نسخة
البيان بالبيان
في نسخة
قوله في نسخة
قوله في نسخة

الاما قد سلف قبل استثناءه من المعنى اللاداعي للشيء يعني بعد ثبوت نكاحه من
 الا بما قد سلف والظاهر ان الاستثناء منقطع بمعنى لكن لما قد سلف فان الله يفرغ ولا
 يؤخذ به **ان الله كان عفوًا رحيمًا** بفرغ
 ويرجم لعن الجاهل من الشرايع قال الله تعالى وما كان ان الله ليضل قوما حتى يعلم
 ما يقول وقال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا **والمحصنات**
من النساء عطف على امها نكرة بمعنى حرمت عليكم المحصنات من النساء اي ذوات
 الارواح لا يحمل الفلن كما حرم من زوجها او وطئها او تقيح عذتها من الوقات
 او يطلق حيث المتزوجات محصنات لانهن حصنهن الفرج ولا لارواحهم قال البيهقي قال ابو
 الجعد يارحمي الله عنه قد كنت في نساء كن ما جئت اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يفرج
 فترى من بعض المؤمنين ثم بعد ذلك من ما جئت ففرق الله بيني وبين المسلمين عن نكاحهم قلت لعن الله
 الحديث ان المرأة المهاجرة اذا كان زوجها مسلم لا يحمل نكاحها لانك ان في دار الحرب لعدم
 اختلاف الدين حقيقة والله حكيم واما اذا اسلمت وهاجرت وزوجها كافرا في دار الحرب فنكاحها
 حلال لقوله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات مهاجرات فامتنعن فان علمت منهن مومنات
 فلا تخرجوهن الى الكفار لان من حل لهم لا هم الى قوله تعالى ولا جناح عليكم ان تنكحن من كن
 عند الي حيفة وصاحبه تقع الفرية بينها وبين زوجها بمحض النكاح من دار الحرب لا خلافت
 الطرايين حقيقة وحكما ولا عقد عليها بعد الفرية عنده وعند هي عليها العدة وعند مالك
 والشافعي واحمد يقع الفرية بعد ثلث حيف من وقت اسلامها ان دخل بها وان لم يدخل بها
 من وقت اسلامها ولا انه عندهم لا اختلاف الدارين **الاما ما ملكت ايمانكم**
 قال عطاء اراد بهذا الاستثناء ان تكون امة في نكاح عبد فيجوز له ان يزوجها منه وهذا القول
 مردود بالاجماع والصحيح ما روى مسلمة ابو داود والترمذي والنسائي عن ابي سعيد الخدري
 قال اصننا سبايا من سبي او طاس نحن ارتداج فلكهنا ان نفع عليهم نحن ازواج فسلنا النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم فانزلت والمحصنات من النساء **الاما ما ملكت ايمانكم** يقول الاماناء الله
 عليهم فاستحلهم بها فزوجهم واخرج الطبراني عن ابن عباس قال قلت يوم حنين لما فتح الله
 حينما اصاب المسلمون نساء من نساء اهل الكتاب هل الكتاب لهم ازواج وكان الرجل اذا اراد ان يأتي المرأة
 قالت ان في زوجها فسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فانه قلت هذه الامة لا يزوج الله
 نكاحا يعني ان المرأة اذا اسبغت مع زوجها او بدنه وقعت الفرية بينها وبين زوجها فجعل لها بها
 زوجها بعد الا سبوتها لما روى عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما روى ابو اس
 الا لا تنكح الجاهل حتى يضع رجله ولا الجاهل حتى يحضر رداءه وذلك لاجل للمالك شديدا
 لغيره وظهر ان القبيح يوجب الصفا للسباي في ملك البضع كما وجب الصفا في ملك الدبقة وبه

الحاشية
 من كتاب جلد

من كتاب جلد
 من كتاب جلد
 من كتاب جلد

واخرج مالك والشافعي
 عن أبيه عن زيد
 عن أبيه عن زيد
 عن أبيه عن زيد

من كتاب جلد
 من كتاب جلد
 من كتاب جلد

التحريم فصرح باسناد لا نعام الى ذان دون اسناد التحريم **ما وراء ذلك** يعني
 يا سوي الميراث المذكورة في الايات السابقة وخصه بالسنه والا جماع والقياس ما ذكرنا
 من المحرمات في الشرع وما فوق الا ولهم من النساء **ان يتنقوا** اي يتنقوهن يعني ما وراء
 ذلك من النساء **يا موالكم** بنكاح او باشتراء **محصنين** حال من
 فاعل يتنقوا اي حال كونكم متعففين فان العفة تحصيل العزم عن الفاحشة والنفس عن
 اللوم والعقاب **غير مسفي** ان حال بعد حال والفساح الزنا من السفه وهو
 صب المني فان العزم منه دون بقا النسل وقوله ان يتنقوا يا موالكم محصنين غير مسافحين
 يدل اشتغال من قوله ما وراء ذلك لان المقصود باسناد الحمل الى ما وراء ذلك ليس الا يتنقوا
 يا موالكم لان النساء ما وراء المحرمات المذكورات لا يحل لاحد مطلقا بل مقيد بانكاح
 صحيح او ملك يمين وهو المراء يا لا يتنقوا يا موالكم ان في قولك اعجبني زيد على ليس المقصود
 يا لا اسناد ذات زيد بل على وجاد ان يكون قوله ان يتنقوا متعلقا بقوله احل لكم يتنقوا
 يعني احل لكم ما وراء ذلك لكم ليسبب ان يتنقوا يا موالكم بنكاح او باشتراء فعلى هذا يظهر ان
 المهر من لوازم النكاح لتقديب الا حلال به ويدل على ذلك قوله تعالى وامره مؤمنة ان وهبت نفسها
 للنبي ان اراد النبي ان يستنكحها فاصدك من دون المؤمنين لئلا يته على النكاح بل امر من
 خصائص النبي صلى الله عليه واله وسلم رك ان القياس عدم صحة النكاح عند الغلام النسبية
 لكن تركنا القياس لقوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تسقوهن انفرضوهن
 فذريعة فانها يدل على صحة النكاح بغير التسمية فقلنا ان المهر من لوازم النكاح واحكامه
 وليس من شرائطه فذكره عليه الغفل الا جماع لكن عند الشافعي ان تزوج وله مهر لها مهر
 او تزوج على ان لا مهر لها ومات عنها قبل ان يدخل بها لا يجب لها المهر وعند الجمهور ما
 يجب لها مهر المثل كما يجب بالدخول اجماعا لنا ان المهر وجب حقا للشرع لما ذكرنا من تعيدل
 بالابتقاء بالاموال ولا ان الباء اللصاق فالبه سبحانه اذ احل لا ابتقاء لمصفا بالمال فالقول
 بتراخيها الى وجود الوطى كما قاله الشافعي في المفوضة ترك العمل بضمون الباء وتجاوز علقه
 ان سئل ابن مسعود عن رجل تزوج امرأة وله يفرض لها شيئا وله يدخل بها حتى مات فقال
 مسعود لها مثل صداق نسائها الا وكس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث فقام
 بن سنان الاشجعي فقال تضر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في بدوع بنت واشق
 امرأة منا مثل ما قضيت ففرج بها ابن مسعود رواه ابو داود والترمذي والنسائي والدارمي
 قال الشافعي جميع روايات هذا الحديث واسأيد لها صحاح فان قيل لو كان المهر من لوازم
 النكاح لزم ثبوته في المفوضة ان طلقت قبل الدخول ايضا ولو قيل به احد غير واحد
 في بعض الروايات عنه حيث قال يجب نصف مهر المثل الا صح عنه كتول الجمهور اذ

ومنه ان ينظر ان قوله
 واحل لكم ما وراء ذلك
 بما يدل على
 على امره
 المحرمات المذكورة
 ولا خلاف في
 من قوله
 بما لا يدل على
 ما ذكرنا
 موجب للاسناد
 ومنه ما هو سفيان
 فما شئت باسناد او لا
 جماع من شرط النكاح
 لا لشهادة او لا عدل
 والولي وغو ذلك
 بيان لميراث النساء
 ما قبل ان تستأطرا
 ونحوها يلزم في الزيادة
 على الكتاب ان خصوص
 بخلاف الاحكام منه

ودود ليس حجة يستلزم قال ابن حبان كان دود يقول بالدجعة ثم ان الشنقي لم يستعمل عن علي
 وفي بعض طريق غياث بن ابراهيم قال احمد والبخاري والبيهقي في غياث بن ابراهيم مذكور وقال
 يحيى كان كذا ابا وقال ابن حبان يعظم الحديث وقد روي عن علي لا مراهق من خمسة دراهم وفيه
 الخمس بن هيار قال احمد لا يكتب حديثه وقال يحيى ليس بشيء وقال ابو حاتم كذاب قلت فظهوره
 حديث المتقدم بعشرة دراهم لا يعجز بل هو حديث سهل بن سعد ولو صح حديث
 المتقدم بعشرة لا يجزم الزيادة على الكذاب المقيد للطلاق وما قيل ان المبرور يجب حقا للشرع لا
 اظهار الخطر للبعث ومطابق الحال لا يقتضي الخطر كحكمة حنيفة دكسة حتى يفرغ لعليل يعود على
 التصريح بالاطلاق في موجبه وهو الاطلاق في قوله عليه السلام **فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ**
مِنْهُنَّ فَأُولَٰئِهِنَّ أَحْوَرُهُنَّ قال جماعة الملاح بالاستمتاع عقل المتعة
 وهي عقدة او بها تلك المضعة الى مدة معينة يمر معين بانتهى المرأة بعد انقضاء تلك المدة
 بلا طلاق ونسب يرى رجما وليس بينهما ميراث ولا تسمى المرأة لها زوجة ولا الرجل لها زوجة
 عبد المراق في مصنفه عن ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس انه كان يدهاها لان حلا
 دقل فما استمتعتم به منهن فاولئك هنن اجورهن قال وكان
 يقول يرحم الله بها عباده ولا يفرح بها احبهم الى الله تعالى وروى ابن عبيد البراد سئل ابن عباس
 في عن المتعة اسفام هي ام نكاح قال لا نكاح ولا سفام قيل فما هي قال المتعة كما قال الله تعالى
 هل عليها اخصة فان نعم قلت وتبرأتان قال لا وروى تحليها عن جماعة من الصحابة روى النسائي
 والطحاوي عن اسماء بنت ابي بكر قالت فعلنا ما على حقا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وروى
 مسلم عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في بيته وجلس دخله وة عمر لما
 كان اخر خلة عمر فانا عفا فاقله بعد وروى الطحاوي عنه وعن مسلمة بن ابي كرم ان النبي صلى
 الله عليه واله وسلم فانا هم فاذن في المتعة وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال اخبرني رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم ان نكح المرأة الى اجل مسمى ثم قرأ ليها الله ين اموالا لا تحراما طيبات ما احوال الله
 لكونه هذا الا لا تمنع كونها منسوخة غير ان ابن عباس ورواة ابن مسعود يا ايها الذين امنوا لا تحراموا
 طيبات ما احوال الله لكونه هذا الا لا تمنع كونها منسوخة غير ان ابن عباس ورواة ابن مسعود يا ايها الذين امنوا لا تحراموا
 بن سبيبة في احاديث المدينة باسناد ابن مسعود بن امية استمتع باملة فبلغ ذلك عمر فوعده وروى
 عبد المراق في مصنفه عن معبد بن امية حال المتعة قال الى اقطه واقتر بها من النبايع ابن جرير وماذا
 وعطاء واصحابهم بن عباس وسعيد بن جبلة وفعفا مكة وهذا قال الا واعي فبارادوا الحاكم عنه
 في قولهم الحديث يروى من قول اهل الحجاز خمس نكح من امة متعة النساء من قول هل كذا واثبات النساء
 ابراهيم من قول اهل المدينة * مسئلة * والاحكام انفق على عدم جواز المتعة بما
 لا يتخلل في ذلك شي عدا الا بمصاد الا من طائف من الشيعة والحنفية على جواز المتعة ولانها والنسائي

نكح من امة متعة النساء من قول هل كذا واثبات النساء
 ابراهيم من قول اهل المدينة * مسئلة * والاحكام انفق على عدم جواز المتعة بما
 لا يتخلل في ذلك شي عدا الا بمصاد الا من طائف من الشيعة والحنفية على جواز المتعة ولانها والنسائي
 نكح من امة متعة النساء من قول هل كذا واثبات النساء
 ابراهيم من قول اهل المدينة * مسئلة * والاحكام انفق على عدم جواز المتعة بما
 لا يتخلل في ذلك شي عدا الا بمصاد الا من طائف من الشيعة والحنفية على جواز المتعة ولانها والنسائي

والنكاح والطلاق
 والنكاح والطلاق
 والنكاح والطلاق

[illegible][illegible]

قد يكون ذلك
 الشافعي مضطرب
 يظهر من كونه
 ثقيل من على الظاهر
 ولذا قوله لا عت
 فزلة الخاطب
 الجليل والشافعي
 أنك سويحت
 بالعقبة الجليل
 بالشعر والجليل
 تفتن في القصة
 ١٢٠٠ جاي ١٢٠٠
 قوليني عن مقام
 السائر وهو الكمال
 إلى اجل معين
 والصحيح المتأخر
 ان نكاح الفتى
 كانت حلالا قبل
 حيزو وشرافه
 ثم ايجعكم عن فخر
 ثم من اجل ثلثة
 ايام فكم بما مؤيد
 كذا قال الاطبيبي
 وبسطه النووي
 والشافعي

فأما إذا
شيا من
اجبوا على أن
من تكلم مطلقا
وغيره لا
يكلم مع هذا
من فكل واحد
صحيح ليس بكلام
منفرد وإنما كلام
المتكلم أن يكلم الأول
المراد إلى من
فإذا
الفتنة
واختلفت
الكلام
الواجب في الكلام
المتكلم

كانت الامة ايضا في تلك الحالة عليا نظرا على استحباب الحال فلا بد ان وجوب اوله المبرور
مقيد بالعدم اجماعا **فاذا اخص** قراحة والكسائي والوكيل بقوله لا بد الصلة
على البناء للفاعل اي حفظ فزوجن بالانزوح وقد لا يرون نعم الا بعد كسر الصاد
البناء للمفعول اي حفظن انزوحن والاحصان في اللغة المنع وجاء في القرآن بمعنى المحبة والعفة
والواجب والاسلام يعتبر في كل مقام ما يناسبه وفي كل منها يرفع من المنع والمرا دهننا الا ان
لان الكلام في الامة المسلمة والعفة تنافي قوله تعالى **فان بها حشة** يعني الفضا
فعليتها نصف ما على المحضنة يعني الحاشية لا
يكاد منهن ولا يجوز ان يراد بها المتزوجات من اجل ان حد من الدم وهذا لا يتصور لا في النصف
فيه **من العذاب** يعني الحد * مسألة * وحد الزنا في الحد
كانت واصله ما تدرج اركان غير محصن عند التعفيف وحر الله لقوله تعالى الذانية
والذاني فاجلدوا كل واحد منهما ما تدرج وعند الشافعي واحد ما تدرج وتغريب عا
وقال مالك انما التغريب في الدجال دون النساء والدليل على اثبات التغريب مع الجلد ما ذكرنا
من حديث عباد بن الاصم ان البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وراه مسلم ورواه
بن خالد قال سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يامر فيمن زنى ولم يحصر جلد مائة وتغريب
عام وراه البخاري قال مالك لا يشترط الحمار فلا يثبت التغريب في النساء وهذا ليس بشي
فان سيما من الحديث في النساء قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حدوا عني فقد جعل بينهن
سبيلا البكر بالبكر الحد يث وعدم شمول البكر الحرة لمؤخر وكيف وقد قال عليه السلام البكر تستأ
لا تدرج في حديث زيد عام في الذكر والاولى في قول ابو حنيفة هذه زيادة على الكتاب لا يجوز بخلاف الاجماع
وسنن كذا زيادة البحث في هذا الباب في سورة النور ان الله تعالى * مسألة *
وحد الدين وجلا كان او امرأة متزوجة او غير متزوجة محصنة سوطا عند الامة الا رجة
اما الامة فتعبد هذه النصوص وما العهد في الامة النصوص طريق المسادات ولا تغريب على الزنى
عند الامة الثالثة احد قولي الشافعي واحمد قولي الشافعي انه يغريب نصف عام وقال ابو حنيفة
بعض المتزوج من الامة وهذه الامة محبة للجمهور عليه لا يغاد على نصف حد الا حدار
وذا لا يتصور الا في الجلد واما الدم فلا يقبل التنصيف وذهب ابن عباس ومجاهد وسعيد
بن جبيل الى ان لا حد على غير المتزوجة من الامة ولا رقة محظومة الشرط من هذه الامة ومعظم
الشرط غير معتبر عند ابو حنيفة وعند الامة الثالثة لا مفهوم للشرط في هذه الامة بل المراد
منه التنبيه على ان المهرلوك والكان محصنا بالانزوح فلا رجم عليه اما حد الجلد فمخالف لحد هذه
الحكم العام يثبت لهم قوله صلى الله عليه واله وسلم اذا زنت امرأة احداكم فتيين زناها فيجلد
الحد ولا يترج عليها ثم ان زنت فيجلد هال الحد ولا يترج عليها ثم ان زنت الثالثة فتيين

بعض الحد جلد
انزاحا حسن حد
هل يترج بغير
فان قلت بغير
نصف سنة على
الوجه ولا رجم
مسألة ولا جلد
عند الامة
انما يعني ان
قوله بالحد
الشافعي الحد
يقوم على الجلد
الذي هو
من النصوص
اذا علم بسبب
اذا علم ان
او اقرع عند
لان السوي
من جلد الحد
بتولية الامة بان
بالغا على حد
ثبت بالدية زانية
توان وفي حد
والقصاص
والوجه ان

انما هو الحد على حد
وسقالات الحد
لنوع الحد
افان زنا واحد
زنا واحد
الحد بالانزوح
عليها ثم ان زنت
تجلد هال الحد
يترج عليها ثم ان
زنت الثالثة فتيين
ولا يجلد من شغل
منع عليه

في سائر احوال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في احوال الدنيا والآخرة

التي حرم الله الا بالحق ولا يذوق الا به متفق عليه قيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي
يجليه الجار لان فيه ثلاث من الجار وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يذوق
الرجل لعشر نسوة البسر عليه من ان يذوق بحليلة جاره رواه احمد عن المقداد بن اسود ورواه
تقات وزواه الطبراني عن في الكبير والوسط ومنها حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عليه والله وسلم قال من اكبر الكفا ان يسب الرجل والديه قال وكيف يسب الرجل والديه قال يسب
ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه رواه الترمذي وغيره ومنها حديث ابي بكر بن عبد الله بن
البيهقي عليه الله وسلم الا انكم راكبا انكبا ثلثا قالوا بلى يا رسول الله قال الا شراك
بالله وعقوب الوالدين وجلسوا فكانت الا وقول الله الا وقول الذور الا وقول الذور فما زال
يكلمهم حتى قلنا ليت سكت رده البخاري * فساد * مائة النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عليه الله وسلم في القبول الذور لسموها كذا من الكفا ان لا شراك بالله وسها رده
الذور واليهين القوس والقدت والدعوى بالاحل والكتب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال من كتب علي متعمد فليتبوا مقعده من النار متفق عليه والنية التي هي اسد من الذور رواه
البيهقي عن ابي سعيد وجابر بن عمر والنية عن عبد الرحمن بن غنم واسمها فوعا شرا عباد
مشاؤون بالنية رواه احمد ومدهم الفاسق عن النضر بن عوف اذا مدح الفاسق غضب الرب واهل
العزث رواه البيهقي ولعن من لا يستحقه فان من لعن شيئا ليس له اهل رجعت اللعنة عليه
رواه الترمذي عن ابن عباس والرواد عنه وعن ابي الدرداء وروى فوعا والطعن والغش عن
ابن مسعود وروى ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش ولا بالبذي رواه الترمذي
وعنه ذلك من المعاصي ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لعن يلعن ما بين
لحيته وبابين وجليه احسن له الجنة رواه البخاري عن سهل بن سعد وروى مالك والبيهقي عن صفوان
بن سليم سئل ان سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون المؤمن جباناً قال نعم
قيل ا يكون بخيلاً قال نعم قيل ا يكون كذاباً قال لا وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
انه المنافق ثلث وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد خلف واذا اذن
خان رواه مسلم والبخاري وغيره وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو بن فوعا اربع من كن فيه
كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة من هذه كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا فتن
خان واذا اخطأ شكاب واذا عاهد غدر واذا خاف غش في الله اعلم هل تراه الذنائة من الكفا ان
ما يتعلق منها بحق الله تعالى كالذنا والنشر آخرة ابن ابي حاتم عن ابن عمر وان سئل عن
الخمر فقال سالت عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال هي اكبر الكبائر وروى الفوا حسن
شرب الخمر ترك انصوفه ورقم على امه وعنه خالته كن اروي عبد بن حميد عن ابن عباس
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يذوق الذاني حين يذوق وهو من

افرج الترمذي
رواه ابي حاتم عن ابن
عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
الله عليه الله وسلم قال
الجمع بين الصلوات
من غير عذر من
الكفا انك اذا خرج الى
ابن شيبه عن عروالي
موسى ابي قتادة من
قولهم ما منه
الاولاد الذين قال
اصحابنا من الجلف
ارسان من يتبع فيه
كثرة في
له

سقاوة
ولا انشور
الاستغفار وند
ورديها وند
يد نزل النور
سميت بالانس
لونها بالانس
صاحبها بالانس
في انوار المعاني

في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم
خبرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم

والجست
البحر النجاس

ع ٩
باب ٩

٥٩٢

هذا هو الحديث

النسب

نفس من عفيفة
تلك من عفيفة
مصلحة خفيفة
ودود ولود ناعين
على الدهر ولا يعين
الامر على اهلها
فليس ايجلها وارث
لمتد على ان يلد
وانت على ان يلد
الله في عني من ليل
وانت اراي ان يزع
والبيعتي في منه

مسند احمد بن حنبل

وتكبرهن واصل الشئور الا ولقا عوهن الشئور للموضع المرقع من معني خافون لغيره من العاهل
جعل من معاني الخوف العلم منه وان امرأة خافت من رجلها سكونا وقيل لمراد خوف الشئور خوف
دوام الشئور والاصل ر عليه ولا يجوز العقوبة قبل ظهور الشئور قلت خوف الشئور يعني الخوف
فَعُظُوهُنَّ بالقول يعني خوفهن عن الله والضرع والمجرى **واهر**
هِنَّ حال كنتم **في المضاجع** اذا لم ينفعهن الوعظ يعني لا تخطرن
في المحف او هو كناية عن الجماع او ان يربها ظهرها المتعبر وهو الا ظهر حيث قال المضاجع
ولم يقل من المضاجع **واضرىوهن** اي لم ينف المجرى قلبه من الشرب بضره
غير مخرج اي عار شاق وانما يريد مسامحة عن جأبه في قصة حجة او ادع في خطبة صلى الله
عليه واله وسلم فان الله في النساء فانكم احد عمرهن يا ما ان الله واستعلمت فزوجهن بكلمة الله
ولكم عليهن ان لا يوطئن فزوجكم احد نكدهن فان ذلك فاضرىوهن صريا غير مخرج
ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف قلت هذا حديث احاد لا يجوز تفصيل مطلق الكتاب
بمثله واطلاق الكتاب دسما قد يقتضي ان يكون السياسة على قلب النجاسة فان خاف شئورها
بذلك ظهرت اما ما مر منها من الحيا كسوة وسر الخلو وعظما فان اظهرت الشئور هي حقا واصرت
عليه ضرر بها على قد استونها فان انت بها حشنة او تركت الصورة المكتومة او صيام رمضان
او غسل الجنابة او الحيز ليجنب بها او يجلسها بقدر ما يرى ان يترجس بها وان كان شئورها
من ذلك واصرت ولم يترجس بالوعظ والهراب ضاربها ضاربها بغير مخرج **فان**
اطغفتم من اول الامر اقبلت ما مشرت وابتعت من الشئور **ولا تبغوا**
اي لا تطلبوا اي قال بوقت الا من ذا اطلبته **عليهن سبيلا** اي سبيلا لا يبين
مفعول به تبغوا يعني اجعلوا بعد التوبة ما كان منهن من الشئور كان له يكن لان التوبة
من الذنب كذا ثبت له **ان الله كان عليا كبرا**
فلا تظن من تحت ايديكم ان الله الغاي اللب ان اقدنا عليكم فتكم على من تحت ايديكم
او انتم مع علوشان متجاوزين سياتيكم رزق ويؤوب عليكم فاتم امن بعفو حقكم عن اذلكم
عن عبد الله بن زمعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلب احدكم امراته
جلد العبد ثم يجمعا في اخر اليوم متفق عليه وعن حليم بن معاوية القيسري عن ابيه
قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة احدنا عليه قال ان يطعمها اذا طعمت وبكسها اذا لكسبت
ولا يضرب الوجه ولا يقحم ولا يجل الا في البيت وداه احد ابوداد وابن جابر عن اباس عن علي
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا الماء الله فيا عمراني رسول الله صلى الله عليه
اله وسلم فقال ذوب النساء علي ازا جهن فخص في ضربهن فاطاف بالرسول الله صلى الله
عليه واله وسلم نساء كثيرة فشكوا ازا جهن فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

بقوله طات بان محمد نساء كثيرة يشكر
 وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيركم خيركم لا هله ولا أخيركم لا هله ولا أخيركم لا هله
 وقوله لا تروني على النساء وقد رده ابن ماجه عن ابن عباس **وإن خقيم** أيها الحكماء
يشق أي في العداوة والخلاف لا من كلام من إلا عداء يفعل ويشق على صاحبه
 أو يعمل إلى شق آخر غير شق مختار لصاحبه **بينهما** أي بين الزوجين أو بين حربيهما
 من غير سبق **أخرج** يعني أن ذكر ما يدل عليه ما وهو الفتور فلا زعصيان المرأة عن مطاوع
 الزوج أو يقال ذكر المرأة وخير الزوج في قوله تعالى واللاتي تحاذنن فتشورهن وأضيف الشقاق
 إلى الفظف أي إذا كان في قوله تعالى كذا الليل والنهار والخوف بمعنى النظر يعني إذا ظهر من الزوجين
 ما طعنتم به بتأعضهما واستشبه حالهما في الحق والباطل **فألعتوا** إلى الدجل كما
 يعني رجلا عا ولا عا ولا يصلح للحكومة **من أهله** وألعتوا إلى المرأة سرجا لا تحكما
من أهله وأما قيد يكون الحكمين من أهلها لأن الآية تأدب أعرف بواطن الأحوال
 وأطلب للصلاحة وهذه القيد استحبابي ولو لم يفتوا الجديدين جاز فينبعث الحكمان عن الجاهل
 ويخرج فان الظالم منها فأن كان الظلم من الزوج امرأة يا مساك بمعروف أو تسريح بأحسان
 والكان المنقوت منها امرأة باطاعة الزوج أو لا فقتل وروى المعوي بسندك من حديث
 الشافعي عن عبيدك أن قال في هذه الآية أن جاء رجلا وامرأة إلى علي ابن أبي طالب رضي الله عنه
 ومع كل واحد منهما قيام من الناس فأمرهم علي فنبعثوا حكما من أهله وحكما من أهلهم قال
 للحكمين تدبران ما عليكما عليكما أن رايكما أن تجمعا تجمعوا وأن رايكما أن تفقا تفقا قالت المرأة
 رضىت بكتاب الله ما على فيه ولي وقال الرجل أما الفرة فلا فقال علي كذب والله حتى نقس
 بمثل الذي أقدت فقال مالك يجوز لحكم الزوج أن يطلق المرأة بدون رضا الزوج وبالحكم الذي
 أن يتجمل بدون رضا المرأة ويحب عليها المال إذا رأى لصلاحة في ذلك حيث ملك على التخيير
 الجمع والتفريق وكذب الزوج على نفي الفرية وعند جمهور العلماء ليس للحكمين ذلك بل إن كان
 الزوجان وكلهما بالطلاق والتخلف فعلا ذلك ولا صلى أينهما بالأسر بالمعروف والمنع من
أخرج أي لا يشهد عند الحكمين بطلان أحد الزوجين فيجوز الحكم بالطلاق ويغوص أمر الله لا
 على مساك بمعروف أو تسريح بأحسان وأما الزوجية على ترك الفتور أو لا فقتل وقول علي
 للرجل حتى تقر دليل على أن رضاه شرط التفريق فما لو كره للطلاق ويغوص أمر الله لا
 ينفذ طلاقه **إن يدينك أصلا** أي في ذلك **حالف** أي في ذلك **بينهما**
 الخبر الأول للحكمين والثاني للزوجين أي أن قصد الحكمين أصلا ذات الدين وكان
 بينهما صحبة أو وقع بينهما عداوة **الزوجين** الوفاق **والألف** ووجدان
 يكون المرد بالاصلاح ما هو أهم من الوفاق والتفريق يعني أن أراد ما هو الاصلاح من الإبقاء

عن ابن عباس
 عرفت أنه موافق
 كلامه قيل
 أن رايكما
 تجمعا جمعكما
 أن رايكما
 تفقا فافترقا
 والذي رايكما
 عثمان بن عفان
 وإن خقيم
 بينا أي عداوة
 علمهم الخلاف
 بين الزوجين
 إن وقع أحدهما
 فوشق والآخر
 فوشق
 بسبب الخلاف
 الجواب في هذا الخطأ
 خقيم
 الحكمين وهو قوله
 للحكمين وهو قوله
 وتدل للحكمين
 وتدل للحكمين
 أي ما هو وسط
 من أهله وهو وسط
 أصلا وهذا القيد
 العبدية أو الرقبة
 بينهما أي بين
 الزوجين وبطلان
 على الجدية وقد
 رايك اختيار الجديدين
 بعبادة أو بغيره
 الله بينهما أي
 بين الزوجين

يعني الفاضل عن حاجة وقال عليه السلام بخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى واذا اجتمع
تقول رداً الجاردي عن أبي هريرة وحده ومسلم عن حكيم بن حزام في قوله لا يارب غير الله
من عاجل عن الكسب يكون صغيراً أو زمناً أو امرأة ولا يشترط ذلك في الوالد من وجه الوجوه
ان ليس من الجاردين ان يكون هو غنياً وعمره قديم جوعاً واليتيم والمسكين
والاحسان الواجب في هؤلاء ان يوتيم زكاة ماله وما زاد على ذلك فمنسحب عن سبيل
بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا كان اليتيم في الجنة هكذا
بالسبابة والوسطى وندرج بينهم شيئاً رده البخاري عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه واله
وسلم قال من مسك رأس يتيمة لم يمسسه الا الله كان له بكل شعرة عليها دين عشر حسنة
ومن احسن الى يتيمة او يتيمة عتقت كنت انا دهن في الجنة كما تين ودرق بين اصبعيه واده البقر
والجاردي القريب يعني الجار الذي قدرب جواره او يكون جاراً وفاقرب في اللبس
او في الدين **والجار الجنب** يعني الجار الذي بعد جواره او يكون جاراً قداًبة
وبلا اشتراك في الدين عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
الجيران ثلاثة في الجار ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار
وحق الاسلام وجار له حق واحد من الجوار وهو المشترك من اهل الكتاب رده المحسن بن سفيان
والبراسي في مسند بشار بن الوليد الشيعي في كتاب الثواب والبر بغير في الحديث روي ابن عدي
في الكامل من حديث عبد الله بن عمرو بن العبد يشان كلاماً ضعيفاً وعن عائشة
قالت يا رسول الله اني في جارين فالي ايهم اهدي قال الي اقدر بهما منك يا ادره البخاري
وعن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا طبخت مرقاً فاكثر ماؤها وتعاهد جارا
رده مسلم وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما زال جبريل يوصيني
بالتجار حتى ظننت انه سيورثه البخاري **والصاحب الجنب** قال ابن
وجابر وعكرمة وقتادة هو الذي في السفر وقال ابن جبير وابن ذيف الذي يصحب
تفعل فيشغل بغيره وتفيد استاده وقال علي وعبد الله وابراهيم النخعي هو الملة
وابن السبيل قيل هو المسافر قد لا يكون على انه الضيف
التي تشرح الخافعي ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال من كان يوم من باليه واليوم الاخر فليس
الي جاره ومن كان يوم من باليه واليوم الاخر فليكن ضيفاً ومن كان يوم من باليه واليوم الاخر فليكن
خيراً او ليصمت رده البقر وفي الصحيحين عن أبي شريح الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه واله
قال من كان يوم من باليه واليوم الاخر فليكن ضيفاً من يوم وليلة والضيافة ثلاثة ايام فما بعد
فهو صدقة ولا يعمل ان يثوي عنده حتى يحجج وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
والله وسلم من كان يوم من باليه واليوم الاخر فليكن ضيفاً ومن كان يوم من باليه واليوم الاخر

راستكم في الحديث
في دارم حياء
عز وجل ان يديلا
لوق الله بها
ارادة خير يدي ارحم
قلت توفى وانفرد
ما يصلح آدمي فانها
قوله واعبدوا الله
الاولى الاولي لبيان
الامر في حق النساء
هذه الآية لبيان
في حق الناس كلام
قال ابن عباس في
عنه واعبدوا الله
وحده والله ودين
الله فيما اسلمه قوله
تشرى كواش
اخصلوا الطاعة
كما قال عن رجل
كان يدا جوارها
تفعل علة لها دة

احساناً اي احسوا
بالوالدين احساناً
قوله يدي القريب
قريبينها قال الجار
على الجار والاسلام
يقول السفياني
الامر في حق النساء
مناسي في قوله
وصيلة

الذي ينبغي بين الناس بالفضيلة

يكون منصوباً على اللذان أو مفعولاً له إذا خرج مبتدأً محذوفاً وما بعدهم الذين أو مبتدأً محذوفاً
والنقدية الذين ينزلون ويأمر من الناس بالبحل

بما الظهور فيقولون لا تتفقوا عليكم فانا نخشى عليكم الفقه لا تدعون ما يكون كذا اخرهم
سبحي و ابن جرير بسند صحيح عن ابن عباس فعلى هذا المراد ان النخل النخل والمال وقال سعيد بن
المراد ان النخل كان العلم اخرهم بن علي بن ابي طالب عن طريق عطاء العوفي وهو ضعيف عن ابن عباس انما

[illegible][illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَوْفَى بِرَبِّهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ مِمَّنَّ دَخِلَ الْجَنَّةَ خَالِدًا فِيهَا يَدْخُلُهَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
وَيُخْرِجُهَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأُولَئِكَ الْأَنْبِيَاءُ الَّذِينَ كَتَبْنَا لَهُمُ الْوَسْطَانِ أَنْ لَا يَمَسَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ
مَكْرٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

فَوَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سبأه مفعول له لا لانفاق يعجز نفقون لأن يداه ألت
يعجزوا ما عجزهم والوصول معطوف على الوصول الذي يمتثلون ووجه المسألة أنه يستعمل
الضم انت الانفاق براء لعدم الاتفاق ادوات الفعل الاستعمال طرفان في على بالابغني

الاشراط والقرائن سيات في استتلاب الذم والعتاب او مبتدأ خبره مجزئ وبني
الشيطان قد بين له يدل على الحق من قوله تعالى ومن يك الشيطان له دريباً او معطوف على

قالوا يا رسول الله
 انما نرى فيك من
 الانبياء ما نرى في
 الكهنة من سبل الدج
 والقرن على سبل الدج
 فاجبتهم هم صحاب
 المكلف وكان النبي
 صلى الله عليه وسلم
 اذا قسم لهم الا حيا
 يقول ابداءكم جوارنا
 وقال علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه هو في
 اوتي يكون ملك علي
 وقال بعضهم هو جليس
 ليصحبك رواء ذك
 وتعلق وهو امر
 الدوايين عنه
 ابن عباس رضي
 الله عنه قال
 اني استحي ان
 اكل الدج لسبب
 اني لا اكله
 وشك في رسول الله
 صلى الله عليه
 وآله وسلم

[illegible]

الكافرين فان الاتفاق رباك هذه اشرك خفي ولذ لك عطف عليه **ولا يظلمون**
يا لله ولا ياتونم الاخر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله

وسلم ان اغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه معي عيدي تركته وشركه وفي رواية
فانما مندي وهولان يعلما واه مسلموه في حد يشعرب الخطاب عن معاذما في عا ان ليسا الله
شرك هذه الآية ذلت في اليهود كما ذكرنا وقال السدي في المناقبات وقيل في مشركي مكة المنفقين
امرهم في علة التي صلى الله عليه واله وسلم **ومن بين الشيطنة** المخصوص بالذم محمد بن يعقوب

قدنا صاحبا خيلا فساء قدنا الشيطان فيه تحذير عن متابعت الشيطان ومما حث به المخصوص بكن الشيطان الله تعالى
الشيطان في قوله من الشيطان ومن الجمل والدياء وغير ذلك اما هو عقرت الشيطان وجازان
يكون وعيد لهم بان الشيطان يقربهم في النار **وما ذا عليهم** يعني بالذم
عليهم ادوي مضرة يلحقهم **لو امنوا بالله واليوم الاخر** المضرا
عقلا ولا فعلا **والفقراء** في سبيل الله ليحصل حركات الله وجميع لوايه لغرض امثاله
والى سبعا ضعف والى ما شاء الله **مما انزلهم الله** فاضلا عن الجاهل فان

ذلك غير شاق على احد ولا حرج فيه اصلا لا يستفهم للتوبيخ على جهلهم المراكب حيث
يعيد عيون ما فيه كمال للفتنة وضرة وفيه تحريض على الفكر لطلب الجواب حتى يظلمهم الغوايل
في الوعد انك الجميلة فيما يدعيها الله ويسروا نبيه على المد عوالي امر اذا علم ان لا ضرا

في ذلك الا مريض ان يجيب احتياطا فكيف عند ظهور منافع وعوائد **وكذلك**
الله لهم علما وعيدهم ان الله لا يظلمهم **ثقل**
ذمة المتقال مفتعل من الثقل الذمة هي الفة الصغيرة الجملة وقيل الذمة اجزاء

الجهلاء المرتبة في القوة ولا يكون لها ثقل المعنى ان الله لا يظلم شيئا وفيه اشارة الى ان ما احل الله
لنا للكافرين من العذاب المحلين عدل ليس بظلم بل ترك لعذابهم بعد ان اقرم حقوق
الله تعالى من التوحيد والعبادة وحقوق الوالدين والاقرابين وغيرهم كان ظلمهم بالنسبة
الى من منعوا عن الحقوق ويكون ان يقال انهم استحقوا العذاب بحيث لو منعوا عن العذاب
كانوا انهم ظلموا والظلم عبارة عن وضع الشيء في غير محله وفعل شيء لا يجوز فعله و

ذلك غير متصور من الله تعالى فاذ تعاقبنا للاشياء ما لك ان تلك لو عذب العالمين
من عذاب لا يكون ظلمنا لكن المراد ههنا ان لا يفعل فعلا لو صد ذلك الفعل عن غيره علة
لغيره ان الله لا يظلم شيئا وفيه اشارة الى ان الله لا يظلمهم من حسنات ثياب عليا
عن الناس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان الله لا يظلمهم من حسنات ثياب عليا
الذين في الدنيا ويحجبهم بها في الاخرة اما انك قد يظلمهم في الدنيا حتى اذا قضى الى الاخرة

استغفار
المنفقين
بين الجاهل
والرعية حتى
ان من ادعى
الجيران لظلم
يدخل الجار
فقال رسول الله
صلى الله عليه
واله وسلم ان
الرجل ان قاب
اقرعها بايا
اقرعها جوارا
سبب احد ما
بالذي سبق
واين السبل
والذي عن كاد
لنقطع
حسكت الى الغدا
رب الا نصار
الله عن قال
والذين تبوءوا

اليهم والاساة
الى الغدا وادب
المنافقين سوادهم

صحيحاً وهذا لا يستلزم ان يكون سند احمد وابن حجة وغيرهما منقطعاً لا يمكن ان الزيادة
سمعه عن ثقة عن سهل بن قتيب سلفاً فخره * مسئلة * ووجب الفصل بحكم
الذي يوصلها غير ان باحيفة ومحمد واما كما واحد يشترط ان يكون الحديث من يد في وشرة
عند الاتصال وقلي البرر سبب يد في وشرة عند الاتصال والحكم جميعاً وقال الشافعي
فردا في وجوب الفصل ان لم يقبل اللذة سواء كان بت في او لا اوجب الشافعي بحديث
علي ان صلى الله عليه واله وسلم لما سئل عن المني فقال فيه الوهوه وفي المني الفصل واداه
وامر من قوله صلى الله عليه واله وسلم ان الماء من الماء وحديث ام سلمة انها قالت جاءتني سلم
الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالت هل على المرأة غسل فاحللت قال نعم اذا فارت الماء متعلق
عليه قال جمهور الامم في قوله صلى الله عليه واله وسلم المني والماء للحد وللعمود وكان منسوخ
وشعق وقول الشافعي احوط والام عند الجنس * مسئلة * ووجه
المستيقظ المني او الذي يوجب الفصل ان لم يثبت كذا الاحتلام والاحتلام لان الغنى وان
غفلة ومظنة الاحتلام والمني قد يدق بطول الزمان او وقت الاحتلام فالنكاح فبطل الاحتلام
الظني فيكون منيا فيوجب الفصل بروى الزمدي عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم عن الرجل يجمل البغل ولا يدرك احتلاماً قال يغسل وعن الرجل يرى انه
قد احتلم ولم يجمل بل قال لا يغسل عليه وفيه عبد الله بن عمر يدوي عن عبيد الله بن
عن القاسم بن محمد عنها قال التوماني ضعفه يحيى بن سعيد من قبل جعفر **الاحتلام**
عائدي تسهيل حال متدخل من قوله جنباً استثناء من اعم احواله او حصة لقوله
جنباً وعلى التقديرين الاستثناء مفرد اي لا تقربوا الصلوة جنباً في حال من احوال
كون الجنب مسافراً او جنباً موحوا فابصفه من الصفات الا بصفة لوهم مسافراً وذلك
ذال جمل الماء او لم يقد على استعماله ويشهد له ما روينا في نكاحه وذلك وتلقيبه
بذلك التيمم كما عذر عن التيمم بالمسافر لان غالب حاك عدم الماء وفيه دليل على ان التيمم لا
يدوم الحديث بل يستدرك وقال جمهور العلماء وقال داود التيمم برفع اليدين وكذا اوقع في بعض
كتب الحنفية ان التيمم برفع اليدين عند وان وجد ان الماء ناقص التيمم مثل ان لا تفرغ الا من
والصحيح عندي ان لا يرفع اليدين ولو كان واقعاً للحديث فوجد ان الماء لا يرفع ولو وجد
وكون وجد ان الماء غاية لظهوره الصحيح يقتضي ظهور الحديث السابق المستوفى واداه الحديث
الحديث وجه قول داود انه رفع اليدين في الحديث قوله صلى الله عليه واله وسلم الصعيص الجيب وزيه
وان لم يجمل الماء عشر سنين الحديث رواه صحيح السنن من حديث ابن ذر وقال التوماني
حديث صحيح وقوله صلى الله عليه واله وسلم جعلت لي الارض كلها مسجداً لربتي بها ظهور
من له وابن حزم وغيرهما قلنا هذا الحديث وان كان في معناه حسيباً في الجان يدل

في الاستحاضة ان صلى الله عليه واله وسلم قال لما طهرت عني غسلت عني غسلت عني
 توصي بكل صلوة متوقفة على ان الغسل الخارج من غير السيلان لا يقي بد الدم ليس بصل
 كما قاله الشافعي وقال احمد الصبر من ليس بناقض وعند ابن حنيفة بنقض مطلقا بشرط كون نجسا
 وليس لسانا من الدم ليس بنجس وكذا القليل من الذي لا يدرى في حكمه الزاقي والنجس
 من الخارج من السيلان لان العلة في وجوب التطهير من الدم العلة في وجوب الغسل
 من الدم العلة في وجوب الغسل فلا يجوز فيه العباس قلنا كون حرج العباس مؤثرا في زوال الطهارة
 معقول والاقتضاء على الاعضاء الاربعة غير معقول لكنه يتعدى بتعدى الاول وان ايضا
 الاصل في معناه ان عن ابى الدرداء ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ما من مؤمن
 فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 عن حسين المعلى عن يحيى بن كثير عن الامام عبيد بن الجراح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عنه قال قلت لابي عبد الله ما من مؤمن فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 والجواب انه اضطراب بعض الرواة لا يثبت في ضبط غيره قال لا ثم قلت لابي عبد الله ما من مؤمن
 في هذا الحديث فقال حسين المعلى رحمه الله وقال الامام عبيد بن الجراح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 ومنها حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال اذا قام احدكم في صلوة او قس
 فليست فليستوا ثم ليدن على ما مضى ما لم يتكلم به ولا يدرى قطعي من حديث اسمعيل بن
 عياش حديث ابي عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح عن ابيه عن عبد الله بن ابي مليكة
 عنها قال قلت لابي عبد الله ما من مؤمن فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 واما حديث عن ابن مليكة عن عائشة ربه اسمعيل بن عياش قال ابو جهم الانباري ليس بشي
 قلنا يحيى بن معين اسمعيل بن عياش ثقة والزيادة من الثقة مقبولة ومن علة الحديث
 تقديم الامام في المسألة عندنا في الباب الحديث اخي ضعيفة لو لم يكن هذا فالتقوى
 واحتمل احمد على الفرق بين القليل والكثير حديث ابي هريرة ليس في المظنة ولا في القدران من ذلك
 وضوء الا ان يكون دما سائلا وحديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم دخل من
 الجوان يعني الدار ما ملأها من الدار قطعي لكن حديث ابي هريرة في محمد بن الفضل بن عيسى كان به
 احمد ويحيى وابن جابر وفي الثاني نعيم بدوه بلقط عن دهم لس قال الدار قطعي هذا باطل احقر
 مالك والشافعي حديث الشافعي ان صلى الله عليه واله وسلم اجتمع وصلى وهو يتوضأ وهو يردد على غسل يديه
 دواء الدار قطعي والبيهقي وفي نسخة صالح بن مهران ضعيف قال الخطابي ان حجة قال ابن العربي
 ان الدار قطعي صحيح وليس كذلك قال صالح بن مهران في الضعف وذكره النووي في فضل الضعيف وحديث
 ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم جاء فذاع بوضوء فوضوء فقلت يا رسول الله ان يرضى
 فوجدته في القرآن دواء الدار قطعي وفيه عنه ابن السكيت في الحديث قال البيهقي هو منسوب

في الاستحاضة ان صلى الله عليه واله وسلم قال لما طهرت عني غسلت عني غسلت عني
 توصي بكل صلوة متوقفة على ان الغسل الخارج من غير السيلان لا يقي بد الدم ليس بصل
 كما قاله الشافعي وقال احمد الصبر من ليس بناقض وعند ابن حنيفة بنقض مطلقا بشرط كون نجسا
 وليس لسانا من الدم ليس بنجس وكذا القليل من الذي لا يدرى في حكمه الزاقي والنجس
 من الخارج من السيلان لان العلة في وجوب التطهير من الدم العلة في وجوب الغسل
 من الدم العلة في وجوب الغسل فلا يجوز فيه العباس قلنا كون حرج العباس مؤثرا في زوال الطهارة
 معقول والاقتضاء على الاعضاء الاربعة غير معقول لكنه يتعدى بتعدى الاول وان ايضا
 الاصل في معناه ان عن ابى الدرداء ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ما من مؤمن
 فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 عن حسين المعلى عن يحيى بن كثير عن الامام عبيد بن الجراح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عنه قال قلت لابي عبد الله ما من مؤمن فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 والجواب انه اضطراب بعض الرواة لا يثبت في ضبط غيره قال لا ثم قلت لابي عبد الله ما من مؤمن
 في هذا الحديث فقال حسين المعلى رحمه الله وقال الامام عبيد بن الجراح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 ومنها حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال اذا قام احدكم في صلوة او قس
 فليست فليستوا ثم ليدن على ما مضى ما لم يتكلم به ولا يدرى قطعي من حديث اسمعيل بن
 عياش حديث ابي عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح عن ابيه عن عبد الله بن ابي مليكة
 عنها قال قلت لابي عبد الله ما من مؤمن فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 واما حديث عن ابن مليكة عن عائشة ربه اسمعيل بن عياش قال ابو جهم الانباري ليس بشي
 قلنا يحيى بن معين اسمعيل بن عياش ثقة والزيادة من الثقة مقبولة ومن علة الحديث
 تقديم الامام في المسألة عندنا في الباب الحديث اخي ضعيفة لو لم يكن هذا فالتقوى
 واحتمل احمد على الفرق بين القليل والكثير حديث ابي هريرة ليس في المظنة ولا في القدران من ذلك
 وضوء الا ان يكون دما سائلا وحديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم دخل من
 الجوان يعني الدار ما ملأها من الدار قطعي لكن حديث ابي هريرة في محمد بن الفضل بن عيسى كان به
 احمد ويحيى وابن جابر وفي الثاني نعيم بدوه بلقط عن دهم لس قال الدار قطعي هذا باطل احقر
 مالك والشافعي حديث الشافعي ان صلى الله عليه واله وسلم اجتمع وصلى وهو يتوضأ وهو يردد على غسل يديه
 دواء الدار قطعي والبيهقي وفي نسخة صالح بن مهران ضعيف قال الخطابي ان حجة قال ابن العربي
 ان الدار قطعي صحيح وليس كذلك قال صالح بن مهران في الضعف وذكره النووي في فضل الضعيف وحديث
 ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم جاء فذاع بوضوء فوضوء فقلت يا رسول الله ان يرضى
 فوجدته في القرآن دواء الدار قطعي وفيه عنه ابن السكيت في الحديث قال البيهقي هو منسوب

في الاستحاضة ان صلى الله عليه واله وسلم قال لما طهرت عني غسلت عني غسلت عني
 توصي بكل صلوة متوقفة على ان الغسل الخارج من غير السيلان لا يقي بد الدم ليس بصل
 كما قاله الشافعي وقال احمد الصبر من ليس بناقض وعند ابن حنيفة بنقض مطلقا بشرط كون نجسا
 وليس لسانا من الدم ليس بنجس وكذا القليل من الذي لا يدرى في حكمه الزاقي والنجس
 من الخارج من السيلان لان العلة في وجوب التطهير من الدم العلة في وجوب الغسل
 من الدم العلة في وجوب الغسل فلا يجوز فيه العباس قلنا كون حرج العباس مؤثرا في زوال الطهارة
 معقول والاقتضاء على الاعضاء الاربعة غير معقول لكنه يتعدى بتعدى الاول وان ايضا
 الاصل في معناه ان عن ابى الدرداء ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ما من مؤمن
 فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 عن حسين المعلى عن يحيى بن كثير عن الامام عبيد بن الجراح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عنه قال قلت لابي عبد الله ما من مؤمن فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 والجواب انه اضطراب بعض الرواة لا يثبت في ضبط غيره قال لا ثم قلت لابي عبد الله ما من مؤمن
 في هذا الحديث فقال حسين المعلى رحمه الله وقال الامام عبيد بن الجراح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 ومنها حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال اذا قام احدكم في صلوة او قس
 فليست فليستوا ثم ليدن على ما مضى ما لم يتكلم به ولا يدرى قطعي من حديث اسمعيل بن
 عياش حديث ابي عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح عن ابيه عن عبد الله بن ابي مليكة
 عنها قال قلت لابي عبد الله ما من مؤمن فطهرت في معصية من غير ان يغسل يديه فذلك له فقال صلى الله عليه واله وسلم ما من مؤمن
 واما حديث عن ابن مليكة عن عائشة ربه اسمعيل بن عياش قال ابو جهم الانباري ليس بشي
 قلنا يحيى بن معين اسمعيل بن عياش ثقة والزيادة من الثقة مقبولة ومن علة الحديث
 تقديم الامام في المسألة عندنا في الباب الحديث اخي ضعيفة لو لم يكن هذا فالتقوى
 واحتمل احمد على الفرق بين القليل والكثير حديث ابي هريرة ليس في المظنة ولا في القدران من ذلك
 وضوء الا ان يكون دما سائلا وحديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم دخل من
 الجوان يعني الدار ما ملأها من الدار قطعي لكن حديث ابي هريرة في محمد بن الفضل بن عيسى كان به
 احمد ويحيى وابن جابر وفي الثاني نعيم بدوه بلقط عن دهم لس قال الدار قطعي هذا باطل احقر
 مالك والشافعي حديث الشافعي ان صلى الله عليه واله وسلم اجتمع وصلى وهو يتوضأ وهو يردد على غسل يديه
 دواء الدار قطعي والبيهقي وفي نسخة صالح بن مهران ضعيف قال الخطابي ان حجة قال ابن العربي
 ان الدار قطعي صحيح وليس كذلك قال صالح بن مهران في الضعف وذكره النووي في فضل الضعيف وحديث
 ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم جاء فذاع بوضوء فوضوء فقلت يا رسول الله ان يرضى
 فوجدته في القرآن دواء الدار قطعي وفيه عنه ابن السكيت في الحديث قال البيهقي هو منسوب

وَلَا مَسْئَمَ

الى الوضع **اولا قسم** لكن اقتراجهما القول ههنا وفي المأثث وقد احرته والكسائي
 فيهما اول قسم **النساء** قال علي وعائشة وابن عباس وابو موسى الاشعري والمجيب
 وقد اذنا كفي بالجماع وبه قال ابو حنيفة والثوري وحلى هذا التاويل بالاستقيم العطف على جنبها
 المكان الجنابة بمعنى الجماع ويستقيم المكان الجنابة بمعنى الا نزال كما قال به الحنفية وقال
 ابن مسعود وعمر وابن عمر والشعبي الملم ذبه معناه الحقيقي وهو النقاء البشريين وبهاء علي بن
 ذلك قالوا ينقض الوضوء بمس المرأة بلا حائل بينهما روى عن ابن مسعود في تفسيره ذلك
قال حاتم ما ذكره الجماعة وروى البيهقي عنه القبلة من المس وفيها الوضوء وروى الشافعي وبالك
 عن ابن عمر بلغنا من قبل امرأه اوجسها يدك فقلبه الوضوء قال **ابو حنيفة** في الايام والاشهر
 عن الشافعي ان مس المرأة مطلقا ينقض الوضوء وقال بالك والشافعي والليث والاصح وهو رواية
 عن احمد ان مكان المس يشعوه المرأة مشتمهاً بنقض الوضوء والا فلا وليست شرط الشافعي ان يكون
 المس سرياً لكن الكف قياساً على مس الكف فانه محل المطل على المعبد ولو كانا في حادتين وقد
 في مس الكف قوله عليه الصلوة والسلام اذ قم احدكم يركع الى فرجه قالوا لفظ الا قضاء يعطي
 هذا المعنى فلما حدث مس الكف بلغنا الا قضاء غير صحيح واعطاء الا قضاء هذا المعنى منوم
 وحمل المطل على المعبد في الحادتين باطل على اصلنا فتاويل لا يتركه من ذهب بحنيفة والكنة
 جنباً يعني فاضرت الشبهة في الا نزال مرضى او على سبيل او محدثين بالحداد من السبيلين او اجام
 ولو بلا انزال فيقوموا وعلى من ذهب الشافعي انكتم جنباً اي جا معتم النساء مرضى او على سبيل
 او محدثين بالحداد من السبيلين او بمس المرأة فتيقنوا ولو لم يقل نقد به الكلام انكتم جنباً
 ولا يقد هناك كثر جنباً فلا بد ان يقال ان كثر او في قوله قد اوجاه احد منكم من الغالب يعني
 الا او نقدر الكلام وانكتم مرضى او على سبيل وجاء احد منكم من الغالب او لا قسم النساء
 فعلى هذا يجب ان يكون ما قسمه بمعنى الجماع دون مس المرأة حتى يستفاد من الا جواز التيمم
 اذ لا يجوز الجمع بين الحقيقة والحداد كان عمر رضي الله عنه بناء على علم النقد وذهب للمسنن
 المس لم يجد جواز التيمم بالجنب كما يدل عليه قصه من اذنت عمر معكاسي استدل ابن الجوزي على
 كون مس المرأة بشهوة ناقضاً للوضوء ومحدث رواه عن معاذ بن جبل ان كان قاعاً عند النبي صلى الله
 عليه واله وسلم فياءه رجل فقال يا رسول الله ما تقول في رجل صاب من امرأة الا قد اصاب به جنمها
 غيرة له بما معها فقال له النبي صلى الله عليه واله وسلم قوا وضوء احسنهما ثم فصل هذا الحديث
 لا يصلح في هذا المقام لان سؤال الرجل لا يمكن عن نقض الوضوء بمس تلك المرأة بل كان سؤالاً
 عن كيفية استنقاذه وما يحكم الله فيه من عقوبة فعل النبي صلى الله عليه واله وسلم ان الوضوء
 والنسوة ينفان لذنه كما ورد في حديث ابى هريرة اذ اوقنا المسلم نفلس وجهه خرج من وجهه
 كل خطية الحديث وحديث عثمان من فروعاً من قضا وشرعي وكذا في الحديث في نفسه

تسنه
 زعموا ان كاك الشافعي
 وذلك هو حسن المعلم
 الحديث وحديث
 اصح من هذا الباب
 ودعي ميمون الجليل
 عن عيسى بن ابي اسود
 في فقال لعيسى بن الوليد
 عن خالد بن معدان
 عن ابي الى بن ابي رافع
 في الا زعمي وقال عن
 خالد بن معدان واما
 هو معدان بن ابي
 ابراهيم بن ابي رافع
 القمي الزاهد مؤيد
 الشيخ عبد الحق بن مسعود
 جازع الحجة مستدل
 والجازع ملحقا على
 ما بين عبد الله بن ابي
 علي بن عبد الله بن ابي
 علي بن عبد الله بن ابي

ما كان في
فدي من
نقد الدم
في صور وأقوا
أما في صفت
ثابت الطامع الذي
صلى الصلوة على
على موق ذلك
للادخل إلى الخطا
وليت لوري كيف
ليجلاستدرك
والدم إذا سال
اصحابنا

بريد عامه - تلطاف

والجنت
الحق العام

٤٤

49

ماہنامہ جلیقہ

النساء

عقرب لم يقدم من رتبة متفق عليه وفي الصحيحين عن أنس قال جاء رجل فقال يا رسول الله أصبت
فأقم علي قال الوادي لما يسأل عنه وحديث الصلوة فصلني مع رسول الله صلى الله عليه وآله ولم
يخبرني بئس فيه إلا ما يروى عنه وعن ابن مسعود قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله
قال يا رسول الله أعجبت امرأة في أقصى المدينة التي أصبحت منها أدوم **صاحب الحديث**
خوماً أكد وزاد ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم إن البصولة طرقت النهار ودلنا من الليل
أن الحسنات بين هذين السيات ولما حدثت عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله عليه
الله وسلم يصلي وأنا معا فترين يدي بها أعراض الجفارة فإذا سجد غرتني فخبضت رجلي و
فيسأل قال الأوكية والبرق من مثل ليس فيها مصابيح متفق عليه وهذا الحديث طرف
من الحديث الصحيح وعندهما فقد تمزج الليل فلمسته يدي فذهب يدي على قد
وهو ساكن وهو لم يقل إلا عذبة ضالته من خطخط وأعدو بمعا فأنك من عقر ربك وأحوذ بك منك
لما أحس شأه عليك استسما أثبت على نفسك رداء البخاري وفي رواية للبخاري أدخلت يدي
في شعره لا تخطأ غسل لهما قال البخاري فظننا هذين السيات يقتضيان قياماً فمضتا عندهما
انها كانت قد جل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو معتكف رداء البخاري والظاهر أن
ليث صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد معتكفاً لا يكون على غير رداء وعن عطاء بن ميمونة عن
أم سلمة كان يغسل عمراناً وأما واحد قالت والسنة النوع قبل الغسل من المجال لا يسجد
يك يد ها وعن أبي قتادة كان يصلي وهو حامل إياه أثبت زيب متفق عليه وعن عائشة
كان في حجرك وأنا حائض فيقرأ القرآن متفق عليه وفي رواية في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في حجر عائشة ولا يجوز الغسل وقامه صلى الله عليه وآله وسلم على غير طهر فهذا الأحاديث مجملة
على من قال من المرأة ناقض للوضوء مطلقاً ولا يدل هذا الأحاديث خصم الشافعي ومن
الرواية فقالوا لا ينقض الوضوء من المسرا إلا ما كان لشمعاً والتجملنا عليهم حديث عائشة أن
صلى الله عليه وآله وسلم قبل بغض شاة ثم خرج إلى فصوله ولم يتوضأ واه البزار وحسنه رداء
الترمذي وابن ماجه وغيرهم عن وكيع عن الأعمش عن جبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة
فإن قيل ضعف البخاري وقال ابن جبيب لم يسمع عروة قلنا روات ثقات وشهادة عدم
السماع شهادة على التقي ورواه أحمد وابن ماجه طين حجاج عن عمرو بن شعيب عن زيب
السمعية عن عائشة أن عليه الصلوة والسلام يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ فإن قيل
زيب ليس بمجرب قلنا حديث الجبل من القرن الثاني مقبول فإن قيل الحجج مجرم
قلنا تأييده إلا أنما في رواية البخاري عن عمرو وهو من أوثق الناس ورواه الدارقطني عن
طريق سفيان الثوري عن أبي رزق عن إبراهيم التيمي عن عائشة فإن قيل قال الترمذي
لا يروى عنه إبراهيم سماع عن عائشة ولا يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الباب

میں نے

وہجا علی بیگ

شیخ محمد بن
ابو انیس

[illegible]

الحمد لله على ما سئل

حقى لمرضى صنب سى
من زودى كالى

مجلس

لَنْ لَكَ عَلَيْهِمْ
فِي الْحَقِّ غَلْبٌ

م. و. ا. ر. ب. م. ج. ب. ع.

عائشة قال قال

الله صلى الله عليه وسلم

عاف او

فِي بَابِ

أول من
لقد ضاع

عليه صلوات الله عليه

ونقل من الشفا
إلى

قال شفيق

بجمل علی ع

مجلس شورای اسلامی

عن حبيب بن ثابت عن
عروة عن عائشة أنها قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول العبد إذا أتى
بالحسنات والسيئات
قال قلت من هو الذي
أنت في حجة قال أبو
عليس قال قلت من هو
من غير واحد من أهل
العلم من أصحاب النبي
صلى الله عليه وآله وسلم
وأما العبد وهو قول
النبي وأهل البيت
الذين في القبور
وقال مالك
بن انس
ألا والله ما
أشأنني من
واسم في القبور
ومروءة من غير واحد
من أهل العلم

حديث من فزع متصل صحيح بنفسه والافضل هذا الذي سئل ثقات أن قيل قديوه غزيرهم
غير أبي بريق وعائشة ابن الجارث ولا يعلم حديثه عن أبي روق غير الثوري إلا في حيفة وخلفاء
فيه اسنك الثوري عن عائشة واسنك الإحنفة عن حفصة وابراهيم لم يسمع منهما وأما
الأربعة فكانت في غير مكان إبراهيم روى حديثين من سبلين أحدهما عن عائشة والثانية
عن حفصة فيبلغ للثوري حديث عن عائشة ولا في حيفة عن حفصة وهذه العلة ليست
بقادحة عند الفقهاء قد روى هذا الحديث عن الثوري عن أبي روق عن ابراهيم الذي عن
أبيه عن عائشة برجهل سناده فإن قيل قد اختلف في اعطاء الحديث فزوى عثمان بن ابي شيبة
أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقبل هوساً ثم قال غير عثمان كان يقبل ولا يتوصا
قلنا بعد كون الدجال ثقات هذه الأما غير قادم عند الفقهاء لا مكان الجميع في الثوري
بان يكون أحد شيئين أو يكون حديثاً واحداً كان قال يقبل وهو صائم ولا يتوصا فزوى بعضهم
بعضاً في الفاظ وبعضهم ببعض وهذا عند الجاهلي قال البخاري قال البخاري قال البخاري
روى سعيد بن نبات عن محمد بن عمار عن عطاء عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان
يقبل ولا يتوصا قال الشافعي لا أعرفت حال سعيد فأنكأت لفته فأنجي ما روى عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم وقال البخاري روى من عشرين أوجه أوردها البيهقي في الخلافيات وضعفها
قلت الضعيف أيضاً يتقدم الطرق يدقق إلى درجة المحسوس وقد علمت أن رواه هذهم الطرق
لم يتهم بالكذب وفي الباب حديث إلى إمامة قال قلت لأبى داود الله الدجى يتوصا للصلاة ثم
يقبل أهله أو يلاعبها ينتقض الوضوء بذلك قال لا رواه الدان تخطي فيه ما كان بن عبد الله
معهك وإذا اعتضد طرق هذا الحديث بعضها ببعض مع كونها حسنة في نفسها أو
مرسلة صحيحة صح أن صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يتوصا من القبلة فظهر أن من الملة
ليس بناقض ولو كان ناقضاً لنقل ذلك بدواية أحد من الصحابة خروصاً عن أزواج صلى
عليه وآله وسلم مع كثرة من وشك حرضه على بيان العلم وكثرة مخالطة صلى الله عليه وآله وسلم
وملا حسنة إياهن كما ترى في حديث رواه أبي بكر عن عائشة ما كان يوم الأوكان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يأتيها فيقبل بغير الحديث فظهر أن الماد باللسن في الآية إنما هو إجماع ولا نقضاً
لو كانت الماد باللسن ما دعت الجماعة لزم تقليل الفاظ مع تكثير العبارة لأن جواز التيمم الحديث يعظم
من قوله تكبير أوجه أحد منكم من الفاظ والمقصود من الآية بيان خلية التراب الماء لا عد
الاحداث لا قد ترك كثير من الأحداث عن الآية اتفاقاً كالتنويم والإغناء والجنون
والجناح من غير السبيلين والفقهاء والحكماء في قوله من غير السبيلين فلا فائز في ذكر اللس
فإن التيمم مشطوحاً وتكبيراً والإغناء والجنون مطلقاً حدثت بالجماع يقول صلى الله عليه وآله وسلم
والله وليكم لكن من غايبه وبول ودم صحيحه ابن خزيمة والترمذي من حديث صفوان بن عسال

احكاماً على
صلى الله عليه وآله وسلم
وأما ما روي
حديث عائشة
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لا والله لا
قال لا أسناد
والعطاء الدجى
وإن كان عن عائشة

وكان من ذلك انهم قد وجدوا في ذلك يوم التمام ايضا عند الشافعي والنوم البطي على اي حقيقة
 كان عند احمد لكن عند البيهقي اذ اقام على حاله من احوال الصلوة لا ينقص لقول صلى الله عليه
 والله وسلم ليس على من نام ساجد وضوء حتى يظلم ثم اذا ضلحجه استدرحت مفاصله رواه
 عبد الله بن احمد عن ابي عباس وروى ابو داود والترمذي بلقيظ لا وجوه على من نام قاعا والبيهقي
 بلقيظ لا يجب الرضوخ على من نام ساجدا او قائما او ساجدا او مائلا بالطرف على يزيد الي خالفه
 وان لم ينعقد بعض الا يمكن الصحيح قال الله في الحديث وقال احمد لا بأس به ولا ينافي
 والجمهور استدلوا أقوى من النوم في الغلظة ولذا لك اجمعوا على ان حديث علي اي حال كان والضعف
 في صلح زيات وكوفي وحدث عند البيهقي لقوله صلى الله عليه والله وسلم حتى يظلم
 فحينئذ لم يعد الوضوء رواه ابن عدي عن ابن عمر ومنه بغيره اخرج مسلم متابعا
 اختلف فيه والضعف في حديث مدلس فلو روى عن ثقة بلقيظ حديثنا كما في هذا الحديث فهو
 وقوله صلى الله عليه والله وسلم في قصة اعمى من كان منك لم يقعد الوضوء والصلوة رواه الدارقطني
 من حديث معبد الخزازي والصحيح ان معبد بن ابي بن ام معبد ومن رواه الامام ابو حنيفة وهو
 ابن الجوزي حيث قال وهم فيه ابو حنيفة وروى الدارقطني عن رجل من الانصار ومنه خالد بن
 الاسود ولا يعلم احد اطهر فيه وقال اكاثر الحديثين الصحيح انه مرسل عن ابي العالقة ولكن
 عندنا حجة وما اخرج به المحقق من حديث جابر بن زور الصديق بلقيظ الصلوة ولا ينقص الوضوء فيه
 عبد الرحمن بن اسحق الوشيعي ضعيف كذا قال يحيى وقال احمد ليس بشيء منكروا كل نحو
 الا بل حدث عند احمد لقول صلى الله عليه والله وسلم قوضا من لحزم الا بل مراده اصحابه الذين
 من حديث البراء وصح الحديثون وروى مساهم نحوه عن جابر بن احمد نحوه عن اسيد بن حضير
 وروى العزرة وما اخرج به المحقق من حديث ابن عباس مرفوعا الرضوخ ما يخرج وليس ما يدخل رواه
 الدارقطني والبيهقي ضعيف منكر ومنه ان حدث عند مالك واحمد وكان عند الشافعي
 ان كان ينام في الصلاة لقول صلى الله عليه والله وسلم من منى ذكره فلا يصل حتى يوضأ رواه الا
 الثلاثة واصحاب السنن الا لم يرو عنه غيرهم من حديث عروة عن بسرة قالت المصنفية هذا الحديث
 لا يصح وهو منقطع والتحقيق ان حديث صحيح متصل رواه عروة عن مرارة عن بسرة ثم لم يسمع
 فسمع منها ورواه كلهم في الصحيحين وصححه احمد والترمذي ويحيى والله ما يظن وقال البخاري
 احمد شي في الباب وروى الترمذي واحمد عن زيد بن خالد مرفوعا عيسى فجلس فليست وضوءا وروى
 الترمذي واحمد والبيهقي عن عرو بن شبيب عن ابيه عن جابر مرفوعا نحوه صححه البخاري
 فيما حكى عند الترمذي وفي الباب ما روى ابن ماجه عن ابي الوهب وهو ضعيف والحاكم عن
 سعد بن ابي وقاص وامسلس والبيهقي عن ابن عباس وهو ضعيف والطبراني وصححه
 علي بن طلق وذكر ابن مندة حديث الثعلب والشرابي بن كعب ومعاوية بن جندب وكوفي

تسبب
 حال ضعف
 سعيد القطان
 هذا الحديث
 قال
 هو شاذ
 وسعت
 اسعفت
 هذا الحديث
 وقال حبيب بن ابي
 ليس من عرو
 وقد روى عن
 الرضا
 عائشة
 ابي صلى الله
 عليه وسلم
 قلنا لا يصح
 وهذا لا يصح
 ولا يصح
 ما رواه
 الترمذي
 وليس يصح
 على الدعي والروى
 في هذا الباب
 من شي

قوله لا يصح
 معارض حديث
 بلقيظ لا يجب
 اللطيف
 الخياط
 ان احمد بن
 داود بن
 وعلقا في
 الترمذي
 الباب
 اسما هذا
 على سبيل
 يحتاج

القضاء على غير ذلك المقدم على ما تقدم من ردها اليه كما هو من ردها اليه فما سبقت الاصل الى الاصل في عقبة تسليم
التي على الرطل ولم تقا على رطله وكان اسودهم هم رطله كما هو من ردها اليه

والقطان وقال احمد والشافعي لا يجزئ وقال ابو عبيد والشافعي ليس بالقوي اما الزعفران
العاص فهو منقطع بين قتادة وعمر وارسال مشددا واما اثنان عن ففيه عامر الاحول مختلف فيه
لبنه احمد وغيره ووثقه ابو حاتم ومسلم ثم هذا الاثار لا يعارضها روى العجم والشافعي على
الاستحباب وقول بن عباس من السنة يعني مستحب ليس بواجب * **مسألة**
فاذا طهروا لا يصلي عند أبي حنيفة وبالك وعليه القضاء عند أبي حنيفة دون مالك وهذا
الشافعي واحمد يصلي ويجب عليه الاعادة عند الشافعي دون احمد اذا وجد الماء لانه في
الاية حيث قال ولا جناة عليهما في التقصير او الصلوة جبا الا عادي سئل حتى تغتسلوا ولا تكتموا
الاية في عن الصلوة جبا وجعل غاية النبي الغسل لوجود الماء واليتم لغاؤه بقي ما قبله
الطهرونين داخل في النبي لعدم الغاية فان قيل المسألة خارج عن النبي فلنا ظهور المسألة
التيتم ولو لا تجزئ للمسألة الصلوة بغير يتم ويمكن للشافعي ان يقول الخارج عن النبي المسألة مطلقا
ثم اوجب عليه اليتم وليست شرط لوجوب اليتم القدما على الصلوة لكيلا يلزم التكليف في الاطلاق
فاذا ايقمنا على الصلوة سقط عنا اليتم وبقي خارجا عن النبي لانا ايضا قوله صلى الله عليه
والله وسلم لا يقبل الله صلوة الا بطهروا رواه الترمذي والصلوة تكدة في حين النبي فهو عام
والقول بان يحجر على من يقدم على الطهورة تخصيص للنسب بلا دليل ولنا ايضا حديث
عمر بن ياسر قال لعمر بن الخطاب المأثرك انا كنا على سفر انا واثنتان صابنتا جنبانية فاما
انت فلم تصل وانا ما نفعك في التراب فصليت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه واله وسلم
فقال انما يكفينك هكذا متفق عليه حيث لم ينكح النبي صلى الله عليه واله وسلم على امر لا لجل ترك
الصلوة واجرة الشافعي حديث عائشة انها استعارت من امرأة فلاة فمكثت فارسل رسول
الله صلى الله عليه واله وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلوة فصلوا بغير وضوء فأتوا
النبي صلى الله عليه واله وسلم شكوا ذلك اليه فأنزلت اية اليتم فقال سيد بن حضير ترك الله خيرا
فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه خيرا وجعل للمسلمين فيه بركة متفق عليه وفي رواية
وقام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حتى اصبح على غيراء فأنزل الله اليه اليتم فتمموا فقال سيد
بن حضير وهو احد النقاء لم يهي بادل به حكتكم يالايي بكى بكات عائشة فبعثنا البعير الذي
كنت عليه فوجدنا العقد فيه والحياب ان هذا الحديث حجة لنا لا علينا حيث لم ينقل صلى الله
عليه واله وسلم صلى واما فعلوا ذلك بالانهم ولو كانت الصلوة جائدة لما بقوا بعد نزول الآية
وقول الشافعي بوجوب اعادة الصلوة مع وجوب الصلوة بلا طهورة باطل على ما تقدم من كونها
سبب الوجوب وانتهى واحدا لا يتصور ان يكون سببا لشكر الواجب وقول مالك لا قضاء عليه
لا خلا نقصا من جازية في ترك الصلوة ايضا باطل لان قوله صلى الله عليه واله وسلم انما
تاقصوا امر بالقضاء عند الغوات اعلم من ان يكون بتقصيره او لا فهو تركي ان وجوب

تجيب
دواشيت بانه سبب
على امره من وجهه على
الماء لا يجزئ
ولا يذبح الصلوة
هذا في الرقة
لو جاز عليه
فقال بن عباس
لا يجوز المسئلة
لو جاز الواحد
الصلوة كما لو جاز
في الرقة بغير غسل
في الرقة بغير غسل
الا عندنا وبنال
بوشما عن ابي حنيفة
الرواية في جواز
لو كفيه ما فاحك
لو كفيه ما فاحك
ثم استعمله في الخلق
ثم استعمله في الخلق
ولا جرم في ذلك
التراب كذا في الرواية
كنا في تركه القدر
الرواية في تركه القدر
بأنهم واجب في طهارة
كنا في محيط النسيب
هو الغنا كذا في الرواية
تحت القدر

ولا بد من
الحجامة والسواك
في الخلاصة
الوقت الذي بين
وتجيب
ان لم يزل
الوقوف من
الصعيد الطيب

القضاء على النائم جميع عليه مما لا يقتصر من ان الله كان عفوًا
حيث يسر الامر لكم ورخص لكم عفوًا

صليتم في المسكدة ومع الجنابة قبل فذل هذه الآية ^{من قوله} اخبر ابن اسحاق عن ابن عباس
عن علي بن ابي طالب قال كان رفاعه بن ذيب بن التابوت من عظماء اليهود اذا كثر

الله صلى الله عليه واله وسلم لوى لسانه وقال يا عينا سمعت يا محمد حتى نقهك ثم طعن في الاسلام
وعابه وذكر البغوي عن ابن عباس قال في رفاعه بن ذيب ومالك بن وحشم نزلت

الخطاب الذين يدل عليه قوله لتصلوا اعداكم او خطاب لسيد القوم في مقام خطابهم
والرواية مجاز عن النظر والا فالرواية سواء كان من البصر والعقب لا يتعدى الى ما يجعل

تفسير معنى النظر على انه الرواية البصر وتضمن معنى الاستبصار سواء كانت الرواية من البصر او
العقب فلذا عدي بالي حيث قال الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب

الكتاب يعني يعود المدينة وتكون نصيبا للتحفة يعني اوتوا حظا يسيرا من الكتاب
اي التوراة وهو الفراء باللسان عن المفسر والاذعان بانجات يشتركون

الضلالة اي الكفر يشرح نحو صلى الله عليه واله وسلم يستبد لونها بالحدية التي كانوا
عليها قبل البعثة فانهم كانوا يؤمنون بالي الا في المبعوث في اخر الزمان وكاوا يستفتون

على الذين كفروا او المعنى يستبد لون الضلالة بالحدية التي تمكنوا على تحصيلها باجماع النبي
صلى الله عليه واله وسلم ويتركون ان تضلوا ايما التزمون

السبين الى الحق والاستفهام للتحقير والتعجب والتحقير يعني قد ايت وعلمت
عداوتهم بكم وبالؤمنين مع علمهم بكونكم على الحق فاحذروهم فان اعدى الى اعد من

اودبكم الضلالة الواجبة لله لا الادي ولا تستنصوهم في اموركم واليه
اعلم منكم را غدا لكم هذه الجملة تأكيد للتحذير ولغني

بالله البناء زائدة في المرفوع تأكيد الاتعمال الاسنادية بالانصال الاضافي في الجملة
فيما تدعو الى التصديق لزوم الكفاية للفاعل وليا في النعم بلي اموركم وينفعكم و

لغني بالله نصيرا في دفع الضرر بكفيكم مكمهم وينصركم عليهم فالتكفير
معنى عود في التوبة والنصرة فانما علمه اقد فتقوا به ولا تقولوا لا تستنصوا اعداءه وولها

ونصيلا منصوبان اما على التميز واما على الحال من الذين هادوا وتصل
بما تلميح ان الذين يوتوا نصيبا من الكتاب اوديان لا عدل فلو متعلق بقوله نصيرا اي ينصرون

من الذين هادوا فخل هذا قوله يحرفون حال متدخل ومتولد لما قبله وقيل
من الذين هادوا كلام مستأنف ظننت مستقرا مسندا الى مقدم بعد فقد يرد من الذين

هادوا فحين يحرفون الكلام هم كل وتبيل اسم جنس وليس بجمع يدل عليه تكرار

تفسير
خبر الامر من الذي
الذين يوتوا نصيبا من الكتاب
فانما يوتوا نصيبا من الكتاب
اي التوراة وهو الفراء باللسان
عن المفسر والاذعان بانجات
يشتركون الضلالة اي الكفر
يشرح نحو صلى الله عليه واله
وسلم يستبد لونها بالحدية التي
كانوا عليها قبل البعثة فانهم
كانوا يؤمنون بالي الا في المبعوث
في اخر الزمان وكاوا يستفتون
على الذين كفروا او المعنى يستبد
لون الضلالة بالحدية التي تمكنوا
على تحصيلها باجماع النبي صلى
الله عليه واله وسلم ويتركون ان
تضلوا ايما التزمون السبين الى
الحق والاستفهام للتحقير والتعجب
والتحقير يعني قد ايت وعلمت
عداوتهم بكم وبالؤمنين مع
علمهم بكونكم على الحق فاحذروهم
فان اعدى الى اعد من اودبكم
الضلالة الواجبة لله لا الادي ولا
تستنصوهم في اموركم واليه اعلم
منكم را غدا لكم هذه الجملة
تأكيد للتحذير ولغني بالله البناء
زائدة في المرفوع تأكيد الاتعمال
الاسنادية بالانصال الاضافي في
الجملة فيما تدعو الى التصديق
لزوم الكفاية للفاعل وليا في
النعم بلي اموركم وينفعكم و لغني
بالله نصيرا في دفع الضرر بكفيكم
مكمهم وينصركم عليهم فالتكفير
معنى عود في التوبة والنصرة فانما
علمه اقد فتقوا به ولا تقولوا لا
تستنصوا اعداءه وولها ونصيلا
منصوبان اما على التميز واما على
الحال من الذين هادوا وتصل بما
تلميح ان الذين يوتوا نصيبا من
الكتاب اوديان لا عدل فلو متعلق
بقوله نصيرا اي ينصرون من الذين
هادوا فخل هذا قوله يحرفون حال
متدخل ومتولد لما قبله وقيل من
الذين هادوا كلام مستأنف ظننت
مستقرا مسندا الى مقدم بعد فقد
يدل من الذين هادوا فحين يحرفون
الكلام هم كل وتبيل اسم جنس وليس
بجمع يدل عليه تكرار

عَنْ مَوَاضِعِهِ

الذي هو المرجع اليه في قوله تعالى **عَنْ مَوَاضِعِهِ** واجيب بان تقدم بعض
 الكلام عن مواضعه واخذ التقدير في كونه اسم جنس قال من لقي كونه جمعا **اصح** لا حاد من
 اثبت **الجمع** اراد ان جمع معنى وتوحيده كذا ما مستانفا قدرا ابن مسعود ومن الذين هادوا
 بزيارته قالوا واما في مصحف حفصة من الذين هادوا من يحدون بالكلام في غيرونها وانه يكون
 عن مواضعه التي وضعها الله تعالى فيها من التوبة والمراد بالكلام بعق محمد صلى الله عليه واله
 لما روى البيهقي عن ابن عباس قال وصف الله تعالى محمد صلى الله عليه واله وسلم في التوبة اكمل
 دبعة جعد حسن الوجه فلما قدم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حركه اعياد يهود نفورا
 صفته في كتابهم وقالوا لا نجد لغة عندنا ولا نجد البري الذي طولا اشرق سبط الشعر
 وقالوا للسفلة هذا ليس هنا فلبسوا بابتك على الناس واما فعلوا ذلك لان الاحبار كانت لهم
 ما كلفه يطعمهم اياهم السفلة فقاموا ان يؤمنوا السفلة فتقطع تلك المأكلة وقالوا
 قال ابن عباس كانت اليهود يأتون رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيسئلونه عن الامور فيجيبون
 فيؤريهم يأخذون بقوله فاذا انصرفوا من عنده حافوا كذا في هذا المراد بالكلام طلق
 الكلام وقيل معنى تحريف الكلام من التوبة عن مواضعه تاويله على ما يستتبعه غير اراد الله تعالى
 منها كما يفعل اهل الاهواء من هذه الايات في القرآن وجاز ان يكون معنى تحريف الكلام ان يقولوا
 كذا ذات جهتين يحمل المدح والذم والتوبيخ والتحقير فيظنون المدح ويعفون بالذم **ويقولون**
سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا عطف على قوله فيكون وليس هذا من جملة التحيات انما
 المراد تحريف التوبة والمعنى انهم يقولون للرب **سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا** الله عليه واله وسلم هذا فهو بيان لكفرهم
 حيث يقولون لا نطيعك بعد السماء وجاز ان يكون المعنى يقولون عند احبهم **سَمِعْنَا** قول محمد
 وعصيناه او يكون قولهم **سَمِعْنَا** عند النبي صلى الله عليه واله وسلم وعصيناه عند قومهم فتوحيده
 لفظا فهم وجاز ان يكون هذا ايضانا لبعض تعبيراتهم حيث يقولون بحضرة النبي صلى الله عليه واله
 الله وسلم **سَمِعْنَا** وهي كذا ذات جهتين يعني **سَمِعْنَا** سماع اجابة ويكون به سماعا بلا اجابة وجاز ان
 يكون قوله تعالى حكاية عنهم **سَمِعْنَا** وعصينا كناية عن تحقق عصيانهم بعد السماء عن المحققين
 نزل منزلة القول يعني انهم سمعوا منك ثم يعصونك **وَاللَّهُمَّ غَيْرِ مَسْمُوعٍ** قيل
 كانوا يقولون للرب **سَمِعْنَا** الله عليه واله وسلم اسمع ثم يقولون في انفسهم لا نسمع دعاء الله عليه بالسمع
 او الموت وانظرا هراهم كانوا يقولون ذلك جهلا وهي كلمة ذات جهتين يحمل التعظيم والدعاء اي
 اسمع غير مسموع كرها من قولهم اسمع فلان فلا تايي سبه ويحمل السب اي اسمع منا مدحوا علينا
 بلا سمعت او غير مسموع جوابا لنداءه واسمع غير مجاب الى ما نزل عوا اليه واسمع ثم لا غير مسموع
 اياك لان ذلك تاتي عنه يكون مغفولا به **وَسَلِّ عَلَيْنَا** هذا ايضا كلمة ذات جهتين فان
 معناها بالعبودية او تبادا استكنا نكلمك ومعناها بالعبودية او التسمي يائنة السب فانهم كانوا
 معاه

اي من الذين هادوا
 قوم يحدون الكلام
 فيكونها عن مواضعه
 التي وضعها الله فيها
 الله فيها بانها انما
 وثبتت عن مواضعها
 او يادونها على الشجر
 فيقولونها عن ائمتنا
 الله فيقولون الكلام
 ليس لكاف وسكون
 الامم معكم كتحفيف
 كلمة ايضا وعي
 اي اسمع منا ولا
 نسمع منك غير
 غير مقبول منك
 كانوا يقولون للرب
 الله عليه واله وسلم
 اسمع ثم يقولون في
 انفسهم لا سمعت
 معاه

منظر منظر
منظر منظر

وحسن اهل الحرام وجهين فارق دين اباؤه وقطع لدمهم وخافوا الخدم ودينوا القديس محمد بن
محمد الحديث فقال لعبد الله ايم الله سبيلنا ما عليه محمد **اولئك الذين**
ليعنفهم الله بعدهم من رحمة **ومن يلعن الله اياه قلن**
محمد ايمنا الخاطب **له نصيبا** في الدنيا في الحديث وفي الاخرة يدقم العنق
بالشفاعة او غيرها وفيه رد للاستنصار بهم ومن القدم مع قد يشعل على محاربة رسول الله
صلوات الله عليه واله وسلم ثم وصف الله تعالى اليهود بالجرار الجسد وهما من شر الخصال
التي يمنعون ما لهم ويمنون ذوال مال غيرهم فقال **ام لهم** اي اليهود **نصيب**
من الملك ونفي ما زعمت اليهود ان الملك سيصير اليهم او المراد بنصيب من الملك الاربعة
التي انكر اليهود النبوة فخرجوا منها فانكر الله تعالى ما سئلهم لفقوا وانما هو السجاء بالعلم
وذلك بانهايت كمال الشتم فيهم وجاز ان يقال فيه تعريض بان انكار نبوة محمد صلى الله عليه
واله وسلم لو تدعى بما يقع من خات فزت ملكه بظهور نبوته فانكار من لا نصيب له من
الملك في غاية البس غه **فاذن لا يؤتون الناس نقارا** يعني
انكارهم بنصيب من الملك فاذن لا يؤتون احدا اياهم اذ لا يؤتون نقارا لغيرهم وكما انهم
كلفت بوعدهم بنبوة نبيهم فقال الملك وجاز ان يكون المعنى انهم لو كانوا لو كانوا نقارا فظنك لهم
انما كانوا الا انهم ما تدعون فهو بيان لغاية بجهلهم والنقار هو الذئبة في ظهر النوازة وهو مثل في
الابواب كانه يزيل خراج ابن ابي حاتم عن ابن عباس انه قال اهل الكتاب يذم محمد داوي في اباي
اسم لسنة وليس هم الا انكار فاماي ملك افضل من هذا فانزل الله تعالى
منه **الناس** قال ابن عباس والحضر ويجاهدون المراد بالناس رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحدث على ما اهل ابيه من النساء كما سئل المراد محمد صلى الله عليه واله وسلم واصحابه
وقال قتادة المراد بالناس العرب سبهم اليهود على النبوة وما اكرمهم الله تعالى بالنبي صلى الله
عليه واله وسلم وقيل المراد بالناس الناس اجمعون لان من حسد النبوة فكانما حسد الله
كلما حسدوا لهم **علي ما اتهم الله من فضله** يعني
النبوة والكتاب ورضوان الله تعالى والنصر على الاعداء والايمن الذي لا يشاء النساء وغيره
ما يشتهونه في الدنيا من الملال وجعل النبي الموعود منهم **فقد اتينا آلهم**
الذين هم اسلاف محمد صلى الله عليه واله وسلم واساء جدك يعني اسمعيل واسحق ويعقوب
وسائر اولياء بني نوح عليهم السلام **الكتب** القوية والامجيل والذبور
والامم بالجنس **والحكمة** العلم الذي في العلوم التي اعطوا مما سوي

اذا حقت من عوالم
الافعال وزلزلت حكمة
العمل والافعال وجاز
الامم من انما اهل
فاذا وقع اول غوث
اذا اكرمتك لعلك احسن
الملك والافعال
فاذا وقع بين شيعتي
لا يستغنى احد هما
عن الاخر فقولك
زيد اذا ايكك داما
جواز لا يمتنع فاذا
دخلت عليه الغاء
والواو على نحو في
الاية لا ذلك اذا
قد كانت متوسلا لا
الفاء ببطء بعد
بما بطء واذا اعلمت
قد تترس مستانقا
وتجعل الفاء زائدة
لكنها لا بد من
مما اذا واو

الان في قوله
فقد اتينا آلهم
الذين هم اسلاف
محمد صلى الله عليه
واله وسلم واساء
جدك يعني اسمعيل
واسحق ويعقوب
وسائر اولياء بني
نوح عليهم السلام
والحكمة العلم الذي
في العلوم التي اعطوا
مما سوي

الى الله والى الرسول اختلفتم في شيء مما امركم به اميركم يعني قال بعضكم لبعض
 لنا اطاعة لا يدرى في هذا الامر وقال بعض يجب اطاعة الا يرد **قد روى** عن ذلك
 الامر الى الله اي الى كتابه **والرسول** صلى الله عليه واله وسلم ما دام حيا والى
 سنيته بعد وفاته الامام محمد بن الحسن فيما لا يخفى وارجعنا الى الكتاب والسنة فان اباح القرم
 ذلك الامر طبعوا اليكم فيه والا فلا عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
 قال سمعوا اطاعة على امر المسلم فيما احب وكذا ما روي بمعصيته فاذا امر بمعصيته فلا سمع
 ولا طاعة متفق عليه وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 لا طاعة لاحد في معصية الله اما الطاعة في المعروف متفق عليه وعن عمران بن حصين والحكيم
 بن عمر القفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الله
 روى احمد والبخاري صحيح قال في المذهب ان حكيم ان مسلمين عبد الملك بن مروان قال لا يوافقنا
 الستم امرهم بطاعتنا بقوله تعالى واولي الامر منكم فقال ابو حنيفة ليس قد سمعت عنكم اذا اقامتم
 الحق ليقول تعالى فان تنازعتم في شئ فمنذ الله والرسول * **مسئلة** * اذ
 دفع الى القاضي حكم امضاء الا ان يخالف الكتاب كما اذا قضى بشئ من واحد من بين
 المدعي حيث يخالف قوله تعالى فاستشهدوا مشهدتين من رجالكم الا ان توافقت المشهورة
 كما في حكم يثبت الجمل للزوج الاول بعد الطلقات الثلاث ينكح الزوج الثاني يدنو لوطي
 وهو يخالف حديث عائشة في قصة امرأة رافعة قوله صلى الله عليه واله وسلم لا حتى تدفن
 عسيلة وينفق عسيلة وقد ذكرنا في سورة البقرة اول اجماع كما اذا حكم بوجوب بيع مزرعة
 التسمية عاملا فانما يخالف لما انفقوا عليه في الصدقة الاول فيجب ان لا يجوز امضاء كذا
 الهدية * **مسئلة** * اذا افق المجتهد وظهر ان فتواه يخالف للكتاب
 او السنة وجب علينا اتباع الكتاب والسنة روى البيهقي في المدخل باسناد صحيح الى عبد الله
 بن المبارك قال سمعت ابا حنيفة يقول اذا جاء عن النبي صلى الله عليه واله وسلم فعلى الناس
 والعين وذكر عن روضة العلماء عن ابن حنيفة قال انكروا قولي بخبر الرسول صلى الله عليه واله
 وقل الصواب رضي الله عنهم ونقل عنه قال اذا سمع الحديث فومض بهي وجاز ان يكون
 قوله تعالى فان تنازعتم في شئ فمنذ الله والرسول على سبيل الاتفاقات **ان كنتم ترون**
متون بالله واليوم الآخر * **مسئلة** * مستغفر عن الجاهل بالصدقة
 ذلك الذي روي في الخبر والرسول **خير** من مجموعكم على ما تقدم في اذها كره
احسن تاويلا * ما لا من تاويلكم بلا سر ولا لله اعلمه آدم بن جابر عن
 الشعبي قال سمعت ابن جابر عن رجل من اليهود ورجل من المنافقين حضرة فقال اليهودي
 احاكمك الى النبي صلى الله عليه واله وسلم لا رقتك علم لا ياخذ الرشوة في الحكم قال

بالسؤال عن في
 والمراجعة الى سنته
 بعد واستدل
 متكروا القضاة من
 انتم على اوجبوا
 الى كتاب والسنة
 دون القضاة واجب
 بان رد الخلف الى
 النص عليه
 يكون بالقبول
 والنساء عليه
 هو القضاة
 بولي ذلك
 الا ما يبعد
 لا بالطاعة
 لا ما يبعد
 الله وطاعة
 فانه يدل على
 ان الاحكام
 فتنة مستغفر
 الكتاب و
 بالسنن
 بالذي يبعد
 على وجه
 القضاة
 * مستغفر عن الجاهل بالصدقة

من امور الدين
 وهو فينا ارجح
 الاول بالسر
 الزنا من الخلف
 فانه يخلو
 الدرس الى ان
 يقال الخلف
 لا يدرى على
 طاعة
 الاتفاقات

المنافق تتحاكم الى اليهود لعلم انهم بائعون الرشوة ويعملون في الحكمة نقصا على ان ياتي
كاهنا في جهينة فيتباكم اليه واخرج العجلي عن ابن عباس وابن ابي حاتم عن طريق
ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير
ان منا فقا وسماه الكلي بشل خاص يهوديا قد عاه اليهود الى النبي صلى الله عليه واله وسلم
ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف الى اليهودي ان يحا صرا لا في الرسول الله صلى الله عليه
عليه واله وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لليهودي فلما خرجا من عند لزمه
المنافق وقال اطلق بي الى عمر فاتي عمر رضي الله عنه فقال لليهودي اختصت انا وهذا الى محمد صلى
الله عليه واله وسلم فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم انه حاكم اليك فقال عمر رضي الله عنه
للمنافق اكل لك قال نعم قال له اريد كما حتى اخرج اليك فدخل عمر رضي الله عنه البيت وخذ
السيف واشتل عليه ثم خرج فضرب بالمنافق حتى برده وقال هكذا اتصرف من لم يرض بقضائه
الله وقضاه رسول الله فاذلت المذابي الذين يذعمون انهم
امنوا بما اذن اليك وما اذن من قبلك يعني المنافقين
يدينون ان تتحاكموا الى الطاغوت الآية
وقال جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
ان الشيطان اذا خرج من جهينة لفظ طغيانه او تشييعه بالشيطان اول ان تتحاكم اليك تتحاكم الي
الشيطان واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال كان ابو برة الاسلمي كاهنا يقضي بين
نصارى فدون فيه فتنازع اليه ناس من المسلمين فاذل الله تعالى هذه الآية واخرج ابن ابي
حاتم عن طريق عكرمة او سعيد عن ابن عباس قال كان المجلس بن الصامت ومعتب
بن قشيرة رافعين بين زيد وبشر يدعون الاسلام فذعاهم من قومهم من المسلمين في
خصومة كانت بينهم الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فذعهم الى الكهان حكاه
الجاهلية فاذل الله تعالى هذه الآية قال العوفي قال السدي كان ناس من اليهود اسلوا
ونافق بعضهم وكانت قريظة والنضير في الجاهلية اذا قتل رجل من بني قريظة رجلا من
بني النضير قتل به او احدى مائة وسق ثم اذا قتل رجل من نضير رجلا من قريظة لم يقتل
اعطى دينه ستين وسقا وكانت نضير هم حلفاء الاوس اشارت واكثر من قريظة وهم
حلفاء الخزرج فلما جاء الاسلام وجا ابن ابي حاتم عن ابن ابي حاتم عن ابن ابي حاتم
من النضير رجلا من قريظة فاختصموا في ذلك فقالت بنو النضير لنا وانتم صطحننا على
ان نقتل منكم ولا تقتلون منا وديكم ستون وسقا وديننا مائة وسق ففجع نعيمكم ذلك
فقال الخزرج هذا شيء فعلتموه في الجاهلية اكثر تكم وقلنا ففزعتمونا ونحن وانتم اليوم جرة
وديننا وديكم واحد فلا فضل لكم علينا فقال لنا فقولوا منكم انطلقوا الى ابي برة

وكان ابي
المنافق جليلا
القصاص
الذي على عام
فقال النبي صلى
الله عليه واله وسلم
فقتل عليه
عليه القصاص
فقال ارد
حكمت فقال
الذي صلى الله
عليه واله وسلم
انت الغافق
فانزلت الآية
التي في الذين
يذعمون الآية
وقوله واذ قيل
لهم فقالوا اي
المنافقين الى
حكاه الله والى
حكاه الرسول
صلى الله عليه
اله وسلم ايات
المنافقين
يعرضون عن
حكمت اعلى
وهذا لانهم
ذاهل في

سبحانك

في الكلام
الى الجاهلية

هذا لانهم
ذاهل في

الذين آمنوا من قبلهم والذين آمنوا من بعدهم ولهم أجران من الله عز وجل

باب في بيان
الجنة

باب في بيان
الجنة

باب في بيان
الجنة

باب في بيان
الجنة

باب في بيان
الجنة

باب في بيان
الجنة

فحينئذ توابا مغفورا على الجاهل ودعيا بدار منة احوال من الصبر فيه احوال مرادوت له والله اعلم
 آخر الامم الستة عن الذين بين العوام رضي الله عنه انه خاتم رجلا من الانصار الى رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم في شجر من الحرج كانا يسقيان به كلاما فقال رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم اسق يا نبيهم ارسل لي جاكث فغضب الانصار في فقال يا رسول الله ان كان ابنك
 قتلوك وجه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثم قال اسق ثم اجلس حتى يبلغ المجد يا رسول
 الله صلى الله عليه واله وسلم حينئذ حقه للذي بار وكان رسول الله صلى الله عليه عليه
 واله وسلم قبل ذلك اشارة على الذين بار فيه سعة له وللانصار في فاما الحفظ الانصاري
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم استوفى للذي برحقه في صريح الحكم قال الذين والله
 ما احسب قوله قتل فلا وربك لا يؤمنون الاية نزلت في ذلك وقد
 اخرج الطبراني في الكبير والمحمدي في مسنده عن ام سلمة قالت خاتم الذين رجلا الى
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ففضي للذي بر فقال الرجل ما قضى له ان بن تحت وقلت
 قال المغيرة روى ان الانصاري الذي خاتم الذين كان اسمه حاطب بن ابى بلطة قلت اخذ
 ابن ابى حاتم عن سعيد بن المسيب في هذه الاية قال نزلت في الذين بين العوام وحاطب
 بن بلطة اختصا في ماء ففطى النبي صلى الله عليه واله وسلم ان يسقي لا على ثم الاسفل قلت
 وتسمية حاطب بن بلطة في هذه القصة وهم لان حاطبا لم يكن من الانصار بل من
 المهاجرين شهد بذلك اولئك رجل من ابي الاوس او اخبر به سمي انصاريا لكونه منهم
 نسبنا قال المغيرة لما خرجا من عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مرا على المقلد فقال
 لمن كان القضاء فقال الانصاري لا بن عمته ولوى سدة فغط له يهودي كان مع المقلد
 فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون ان رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يعطي بينهم وايم الله
 لقد اذنبنا مرة في حيرة موسى فدعانا موسى الى التوبة منه فقال اقتلوا النفسكم ففعلنا فبلغ
 قتلانا سبعين الفا طاعة وبها حتى رضي عنا فقال ثابت بن شماس بن قيس اياك الله ان
 الله ليعلم مني الصدق لو اصرني محمد صلى الله عليه واله وسلم ان اقتل نفسي لفعلت وقال
 البكري قال مجاهد والشعبي نزلت هذه الاية في بشر المنافق واليهودي الذي احتصا
 الى عمر الذي امره فذكره كما يعرضه السيات ومعنى الاية فلا ابي ليس الا امر كما فعل الذين
 يزعمون انهم مؤمنون ثم لا يرضون بحكمك ثم استألف القسم فقال وربك لا يؤمنون وجاس
 ان يكون لا رائحة كما في الاقسام والمعنى وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
 فيما شئ بينهم اي اختلف بينهم واختلط عليهم الامر وهذه الشبهة التي
 اعصاها ثم لا يجدوا عطف على حكمك في انفسهم
 حرجا ما قضيت ضيقا ما حكمت به وقال مجاهد شكوا فان الشاك

فحينئذ توابا مغفورا على الجاهل ودعيا بدار منة احوال من الصبر فيه احوال مرادوت له والله اعلم
 آخر الامم الستة عن الذين بين العوام رضي الله عنه انه خاتم رجلا من الانصار الى رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم في شجر من الحرج كانا يسقيان به كلاما فقال رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم اسق يا نبيهم ارسل لي جاكث فغضب الانصار في فقال يا رسول الله ان كان ابنك
 قتلوك وجه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثم قال اسق ثم اجلس حتى يبلغ المجد يا رسول
 الله صلى الله عليه واله وسلم حينئذ حقه للذي بار وكان رسول الله صلى الله عليه عليه
 واله وسلم قبل ذلك اشارة على الذين بار فيه سعة له وللانصار في فاما الحفظ الانصاري
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم استوفى للذي برحقه في صريح الحكم قال الذين والله
 ما احسب قوله قتل فلا وربك لا يؤمنون الاية نزلت في ذلك وقد
 اخرج الطبراني في الكبير والمحمدي في مسنده عن ام سلمة قالت خاتم الذين رجلا الى
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ففضي للذي بر فقال الرجل ما قضى له ان بن تحت وقلت
 قال المغيرة روى ان الانصاري الذي خاتم الذين كان اسمه حاطب بن ابى بلطة قلت اخذ
 ابن ابى حاتم عن سعيد بن المسيب في هذه الاية قال نزلت في الذين بين العوام وحاطب
 بن بلطة اختصا في ماء ففطى النبي صلى الله عليه واله وسلم ان يسقي لا على ثم الاسفل قلت
 وتسمية حاطب بن بلطة في هذه القصة وهم لان حاطبا لم يكن من الانصار بل من
 المهاجرين شهد بذلك اولئك رجل من ابي الاوس او اخبر به سمي انصاريا لكونه منهم
 نسبنا قال المغيرة لما خرجا من عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مرا على المقلد فقال
 لمن كان القضاء فقال الانصاري لا بن عمته ولوى سدة فغط له يهودي كان مع المقلد
 فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون ان رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يعطي بينهم وايم الله
 لقد اذنبنا مرة في حيرة موسى فدعانا موسى الى التوبة منه فقال اقتلوا النفسكم ففعلنا فبلغ
 قتلانا سبعين الفا طاعة وبها حتى رضي عنا فقال ثابت بن شماس بن قيس اياك الله ان
 الله ليعلم مني الصدق لو اصرني محمد صلى الله عليه واله وسلم ان اقتل نفسي لفعلت وقال
 البكري قال مجاهد والشعبي نزلت هذه الاية في بشر المنافق واليهودي الذي احتصا
 الى عمر الذي امره فذكره كما يعرضه السيات ومعنى الاية فلا ابي ليس الا امر كما فعل الذين
 يزعمون انهم مؤمنون ثم لا يرضون بحكمك ثم استألف القسم فقال وربك لا يؤمنون وجاس
 ان يكون لا رائحة كما في الاقسام والمعنى وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
 فيما شئ بينهم اي اختلف بينهم واختلط عليهم الامر وهذه الشبهة التي
 اعصاها ثم لا يجدوا عطف على حكمك في انفسهم
 حرجا ما قضيت ضيقا ما حكمت به وقال مجاهد شكوا فان الشاك

باب في بيان
الجنة

والجنت
الحشر الخامس

باب
اربع وعشرون

٤٢٣

منزل حلب

الحشر

تنته
وتترك القول منه
والارجع الى قوله
لنصيبه فان لم يسل
فيما يقول وعند
الجلال والاعمال
عند قوله فقل
وعلى السلا والار
فقد سمعت لك الفاس
فانظر لتفلسفان
فانظر لظاهره واختر
فانظر لظاهره
لما كنت حاضرا لها
شغفها عليها هل
الله وياك لما يحب
بعضا منها واخر
كنا في منظر الغيب
عن النبي
قال قال رسول
الله صلى الله
عليه واله وسلم
يعني يقول الله
الجهان في
سبيلي هو على ضامن
ان تقبضوا وتتر
وان رجعت رجعت
باجل وغنيمة عن جنة
من شجرة قال ان
الوجهاني في الجنة
ان عمن
قالك الجاهلي

للتقية مجازا **فَاَقْوَنَ** منصوب على جواب التقي **قُوْرًا عَظَمًا** **فَاخَذْنِ**
الغنيمة خطا واذا قال البغوي جلت كان ليركن بينكم وبينه مودة متصلة بالجملة الاولى وقد
كان اصيلتكم مصيبة قال قد انعم الله على اذ لم يكن معكم شهيد كان ليركن بينكم وبينه
مودة قال البضاوي وهو ضعيف اذ لا يفصل بين بعض الجملة بما لا يقولون بها لفظا
ومعنى **فَلْيَقَاتِلْ** عطف على اخذ واحدا كما فيه التفات من الخطاب الى الغيبة
وجاز ان يكون الفاء جازية والتقدير **بِأَنْ يَبْطَأَ** هؤلاء المنافقون فليقاتل
فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ اي يبيعون **الْحَيَاةَ**
الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وهم المخلصون الباذلون انفسهم في طلب الدنيا والآخرة
مرفوع على الفاعلية وقيل يشراءون ههنا بمعنى يشراءون اي يحتادون الدنيا على الآخرة
وهم المنافقون يعني يبيعون ان يوزنوا بالآخرة وياخذوا بما يصنعون من التفات وقيل
في سبيل الله كما لا يكون عليهم حسرة في الدنيا والآخرة وجاز ان يكون الموصول في
محل المنصب على المفعولية والمادة الكفارة والمنافقون الذين يتخذون الدنيا على الآخرة
والجزء المرفوع في فليقاتل راجع الى الذين امنوا الذين خطبوا الى الله صلى الله عليه وسلم
يَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ **وَلَوْ كُنْتَ فَتَنَّا** في الآخرة وعند المقاتل بالاجل العظيم
اجتهاده في اعلاء كلمة الله سواء قتل ليليس له الاعلاء لما بذل ما في وسعته من الجهد او
غلب وحصل له الملك والغنيمة فان احل له الغنائم لا ينقص من اجره شيئا اذ لم يكن هتة
المال بل اعلم ان الذين فحسب عن الي هزيمة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال انك
الله لمن خرج في سبيله لا يفر من الجهاد في سبيله ولا يفر من الجهاد في سبيله ولا يفر من الجهاد في سبيله
وعتمة او اذ دخل الجنة متفق عليه والتزديد ثم الجلود عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم القاتل بالحق لله لا يفر من
صيام ولا صلو حتى يرجع المجاهد في سبيل الله وفي رواية حتى يرجع الله الى اهله
من غنيمة واجل ويؤفاه فيد خلة الجنة **وَمَا لَكُمْ** مبتدأ وخبر **لَا تَقْتُلُوا**
حال والفاعل فيه الظرف المستقب والمفعول اي شيء ثبت لكم تاركين القتال والاستسقاء
للا نكار على الترك والاستسقاء **فِي سَبِيلِ اللَّهِ** **وَالْمُسْتَضْعَفِينَ**
عطف على اسم الله او على سبيل الله يعني في سبيل الله في خلاص المستضعفين من المسلمين
او في سبيل المستضعفين وهو تخليصهم عن ايدي المشركين كما يجوز نصب على
حصر خاص فان سبيل الله نعم ابواب الجهاد وتخليص ضعفاء المسلمين من ايدي الكفار

من الرجال الضعفاء والنساء والولدان الذين كانوا يملكون
الرجال الضعفاء والنساء والولدان الذين كانوا يملكون
الرجال الضعفاء والنساء والولدان الذين كانوا يملكون
الرجال الضعفاء والنساء والولدان الذين كانوا يملكون

صفة خشية الناس خذ كخشية الله (اضافة الموصوف)

إلى المعقول في محل النصب على المصدرية يعني يخشون من الناس كخشيتهم من الله أو على حال من فاعل يخشون يعني يخشون الناس حال كونهم مثل أهل خشية الله منه **وَأَشَدُّ**

خشية عطف عليه ان جعلته حالا اي حال الكرم اسد خشية من اهل خشية

الله منه لا ان جعلته مصداق الان افعل التفضيل اذ النصب ما بعك لو بين من جلس

بل حیثان معطوف علی اسم الله یعنی ای تحسین الله و تحسین الله حسنیة من

وَالَّتِ الْأَشْجَارُ أَنْ يُصِيبَ لَأَن حَصَا مِثْلَهَا وَزَادَ فِي هَذَا تَكَثُّرُ مِثْنِ عَلَى

الفرس فالهم لما تقاعدوا عن الحرب باستيلاء النفسرجينا ولم يسارعوا الى امتثال امر الله

نَعَا فِي قَتْلِهِمْ قِيلَ فِيهِمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ أَكْثَرَ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ^{جاءت} اِطْلَاقًا السَّبَبِ اِعْنَى

شدة الخشية على المسبب اعني القاعد وعدم الامتثال بالامر وهذا لا يستلزم

الَّذِينَ يَكُونُونَ فِي الْوَادِعِ حَقِيقَتُهُمْ مِنَ النَّاسِ الَّذِينَ مِنْ حَسْبِهِمْ مِنَ اللَّهِ وَ

لَا مِنْ الْإِعْتَادِ أَنَّ النَّاسَ اسْتَبَدَّ عَنْ إِيْمَانٍ بِاللَّهِ وَآدَامَ بَرَاءَةً عَلَيْهِمْ ظَاهِرُ هَذِهِ الْآيَةِ

فالتحذير من ترك الكعبة أفدق الآية تدل على أن القاعدون من العباد

من الناس أشد خشية لله واستدوا على ذلك من العقليات ان العاقل اذا يتقن

ان الحية في هذا البحر لا يدخل بك في ذلك البحر قطعا و اذا ادخل بك فيه يعلم منه قطعا

انه لم يلقن يكون المحبة فيه فكذلك من ارتكب الجور يعلم انه لم يؤمن بآيات الوعيد ولو يبين

بِأَنَّهُ كَانَ أَهْلُ الْبَيْتِ يَتَّبِعُونَ مَا يَدْعُوهُم بِمَا خَلَقُوا بِهِمْ وَفِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ

هذه هي مهنتنا في الدنيا الى آخره ترتيب الى زمان الموت فتم

واحد وليس هذا السؤال عن وجه الحكم في إيجاب القتال فانها معلومة بل هو معنى

في منه التلف عن القبال حد راعين الموت ويحمل لهم ما تفوهوا به والذين قالوا في أنفسهم

ومع ذلك سارع القضاة وإن طأ فلا يفقدوا استزادة العلم وإن زادوا ضلالتهم

الْآخِرُ خَيْرٌ مِنْ ثَوَابِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ بِالْقَمَرِ مِنْ الشَّيْءِ وَالْأَصْحَابُ

فانما زادوا الأب الأخرى بالقوى عن التقاعد وامثال امر الله يعا في الجهاد وكان

واب عن قومه لم كتب علينا القتال لغير قبينا لتكذيب متبعكم هذا على تقدير كون قومه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم وآدابكم والسلام زاده ابو داود * مسألة
لا يجوز لليهود ان يمسوا بالسلام قالوا نعم احدكم في طريق فاضطروه الى اضيقه زاده مسلمان
الي هذين **مسألة** * في قوم اخلاط من المسلمين والمشر يكن عبدك الاوثان واليهود يسلم
عليهم زاده الشيخان من حديث اسامة بن زيد مرفوعا لكن ينوي بالسلام المسلمين
منهم كيلا يلزم آية السلام على الكافر * **مسألة** * لا بأس بردد السلام
على اهل البيت **مسألة** * في قولك عليك لقوله صلى الله عليه واله وسلم اذا سلم عليك
اهل البيت **مسألة** * في قولك عليك متفق عليه عن النبي * **مسألة** * لا يجزئ السلام
في الصلاة **مسألة** * في سجدة ويصل صلاته ولا يجب في قراءة القرآن جهرا او رداية الحسنة
وتنكيره **مسألة** * في ان كان في طابك المواضع **مسألة** * في ان كان في طابك
على كل شيء **مسألة** * في ان كان في طابك المواضع **مسألة** * في ان كان في طابك
حيثما يعني بحسب الله تعالى على كل شيء من حقوق العباد كالسلام وتسميت العاطس
وعيد ذلك عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم للمؤمن على المؤمن
ست خصال يعود اذا مرض ويشهد اذا مات ويحبه اذا دعه ويسلم عليه اذا قبضه
ويشتمه اذا عطر وينصحه اذا غاب او شهد زاده النسائي وروى الترمذي والبيهقي
عن علي عليه السلام نحو ذلك وذكر الساجد وسحب له ما يجب لنفسه ولغيره كذا ينصحه
والحال واحد وعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ويا كذا الجور
بالطهات فقالوا ما لنا من محاسنك نتحدث فيها قال فاذا ايدتم الا المجلس فاعطوا
الطريق حقا قالوا ما نحن بالطريق يا رسول الله قال غرض البصر وكفى الاذى ورد السلام
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر متفق عليه وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
في هذه القصة قال وارسلوا السبيل راواه ابو داود وعن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه واله وسلم في هذه القصة قال وتعينوا المهفون وتهفوا بالصلاة راواه ابو داود
* **مسألة** * ومن تمام التهمة المصافحة قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
الله وسلم تمام تحياتكم بينكم المصافحة زاده احمد والترمذي عن ابي امامة وعن ابي هريرة قال قال النبي
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم تطالا صا محني وبعث الى ذات يوم ولما كان في اهلها فلما
جئت اخذت فانيتها وهو على سائر قال قمني وكانت تلك ابود جود زاده ابو داود وعن غيره
ان النبي صلى الله عليه واله وسلم تلقى جعفر بن ابي طالب فالتزمه وتبأ بين عينيه زاده ابو داود
والبيهقي في الشعب مرسله في شرح السنن عن النبي صلى الله عليه واله وسلم في شرح السنن
عن جعفر بن ابي طالب قال تلقاني رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاعتقني **مسألة** * في

* هاد في تفسيره المجلد السادس والاربعون في تفسيره المجلد السادس والاربعون
 الفصل في السلام على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وانما السلام على
 قارة القرآن
 اذا دخل البيت
 على قومهم
 يعني من القرآن
 حين اواحدهم
 لقوله والاربابون
 يستمعون بكه
 الاسلام عليهم
 ولكن في
 ياتي المسلمون
 جوابا لهم فيقولون
 على جميع الفضلاء
 جميعا في الاسلام
 والاربابون
 والاربابون
 اذا دخل على قومهم
 جميعا او اواحد منهم
 العلم والاربابون
 العلم بكه السلام
 العلم بكه السلام
 ثم المسلمون عليهم
 ويدور جوابه فيقول
 في جميع الفضلاء
 وانما كده لا نه
 يعطى عليهم
 فانما

[illegible][illegible]

الحجۃ الخاسر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال تصالحوا بينكم
 السخنة وراه ما لك من سلا وعن البراء بن عازب المسلم الا في حق ما بين يديهم
 الا سقط دواء اليه في في شعب الايمان الله مبتدا لا اله الا هو
 مبتدا والجملة معترضة مؤكدة فقد يد قصد بما قبلها ما بعدها وثور
ليجمعنكم اليه المبتدا ليجمعنكم اي والله ليجمعنكم من القبول الى يوم
القيمة اي مفضين اليه او في يوم القيمة والقيام والقيام والقيام والقيام
 وهي يناسم للكتاب لا ريب فيه اي في اليوم او في الجمع جازله في اليوم او
 من المصلح اي ما جمعها ومن اصدق يعني لا احد صرح من الله
حديثا قول هذه الجملة بمنزلة التعليل لقوله لا ريب فيه فان
 لا يجمعنكم الكذب اليه بوجه من الوجوه لا نقص مستحيل على الله تعالى
 نقول فهو من لا ريب فيه قد اجرة فالكتابي اصدق وكل صديق ساكن في هذا
 الذاء اخرج البخاري وعنه عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لما خرج الى
 احد راجع ناس من خيبر معه فكانت اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم منهم قوت
 فذرة يقول نقول لهم وقد نقول لا نقولهم فاذلت
المتفقين فثنين فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انا طيبة
 ثني الحديث كما تنفي النار حيث الفضة قوله فثنين حال علمها النظرة المستقرة يعني كونه
 الفعل اي ما تصنعون حال كونه فثنين وفي المناقذين حال من فثنين اي متفقين فثنين
 الضرب اي ما كملوا فثنين فيهم ومعنى الا فراق يستفاد من فثنين والغاء للتقديم على كونه
 نقول اصدق حديثا يعني ما لكم تختلفون فيه لا تفوضون الا ما راى من هو اصدق
 حديثا فاعقلوا بما اخرجكم وامتثلوا بما امركم واخرج سعيد بن منصور وابن
 عن سعد بن معاذ قال خطب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال من لي بمن يوذني ويحجم
 في بيته من يوذني فقال سعد بن معاذ الكان من الاءوس وقتلناه وكان من اخواننا
 من الخنزير امرنا فاحضرك فقام سعد بن عبادة فقال ما بك يا ابن معاذ طاعة رسول
 صلى الله عليه واله وسلم ولقد عرفت ما هو منك فقام اسيد بن حضير فقال لك يا ابن
 عبادة منافق وتحب المنافقين فقام محمد بن مسلمة فقال اسكنوا ايها الناس فان بيتنا
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وهو امرنا فنفتل امره فانزل الله في ذلك الاية واخرج
 محمد بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه عن قويا من العرب ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 الله وسيل المدينة فاصابهم وباء المدينة وهاها فادكسوا وخرجوا من المدينة فاستقبلهم
 لقمن النصارى فقالوا ما لكم رجعت قالوا اصابنا وباء المدينة فقالوا ما لكم في رسول الله

النصف

من كونه من الاخرة

فانما من تمام القيمة

ويذكر في الجملة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

فانما من تمام القيمة

[illegible]

وله يكفوا عنكم أعداء اللام تبليها على انه جواب مستقل وليس المجموع جوابا واحدا فان
 التسليط لا يستلزم المقابلة بل التسليط يفوق المقابلة على مشية الله تعالى وفي
 هذه الآية إشارة الى منه الله تعالى على المؤمنين حيث التقى الرعب في قلوب أعدائهم **فَلَا**
أَعَزَّ لَكُمْ أي اعتزلوا قتالكم **فَلَمْ يَفْعَلْ لَكُمْ** أي لم يفعل لكم **وَأَلْفَ**
لَكُمْ السَّلَامَ الصلح ولا نقياد **فَمَا جَعَلَ لَكُمْ**
عَلَيْكُمْ طمأنينة الى الابد والقتل وذلك المظهر هو اباحة دماءهم
بِمَتَّحِدُونَ وما اخبرني يزيدون **أَنْ يَأْمَنُوا**
لَمْ يَلْقَهُمْ ولم يلقواهم **وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ** فلا يعرضوا لهم قال بقوي
 الى صالح عن ابن عباس فهم اسد وعظماة كانوا احاضرا بالمدينة تكلموا بالسلام
 ربه وهم غير مسلمين وكان الرجل يقول له قوم بماذا اسلمت فيقول امت بهذا الفقه
 بهذا العقرب والمحتمسوا واذا لقوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قالوا انا على
 دينكم يزيدون بذلك الامن من الذين يقرن **كَمَا رَدُّوا إِلَى الْقَبْرِ**
 اي دعوا الى الكف اذ الى قتال المسلمين **أَرْكَسُوا فِيهَا** أي قتلوا او عجلوا
 في القفنة **أَقْبَمَ** قلب واعادة **فَإِنْ لَمْ يَغْزُوا لَكُمْ** ويلقوا
بِالْكُفِّ السَّلَامَ عطف على يقولوا **وَكَذَا قَوْلُهُ لَكُمْ**
أَيْدِيَهُمْ أي ان لم يغزوا قتالكم ولم ينفذوا لكم يطيب الصلح وله يكفوا ايديهم
فِي الشَّيْءِ فحين واهم اسارى واقتلوه **وَهُمْ** حيث
تَقَفُّوهُمْ أي حيث مكثهم منهم وظفرهم **وَأُولَئِكَ**
 اهل هذه الصفة **جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا**
 اي حجة ظاهرة اذ نأيا بالقتل القتال نظهوا عنك واهم وانكشاف حالهم في الكف والغدر وال
 بالمسلمين والله اعلم قال بقوي ان عياش بن ربيعة الخخمي الى رسول الله صلى الله عليه واله
 بكرا قبل الهجرة فاسلم ثم خاف من يظهر اسلامه لا هله فخرج هاربا الى المدينة وتحصن في اطم
 من اطامها فخرجت امرته لك جز عاشيك وقالت لا يبينها الى اذت واني جهل ابني هشام
 وها اخواه لا والله لا يظن سقت ولا ذوق طعاما ولا شربا حتى تاوون في فحجها في طليح
 خرج معها الى اذت بن زيد بن ابي انيسة سقى الواء المدينة فانوا عياشا وهوى الحضر
 انزل فان امك لم يورها سقت بيت بعدك وقد حلفت ان لا تأكل طعاما ولا شربا حتى
 تخرج اليها ولك الله علينا لا نكده لك على شيء ولا نحول بينك وبينك فلما ذكره الله جرح
 اعداؤه ان الله نزل بهم واخرجوه من المدينة ثم اوقعوه بنسعة فجلدهم كل واحد منهم

[illegible]

فوقه من الدية بغيره انما يجوز لغيره بحجة الدية في كل ما لا يخرج واحد من حرفة الاخرى ولا يخرج الى من جملة اهل

دعائه عن الحادث اجماعا الا عند ايجته في القتل بالسبب لانه ليس يقتل حقيقة
 لا تقتل في الجنة ولم يوجد واذا وجد التصرفه في محل آخر وجهه قول الجمهور
 ان الشراء انزله قالوا حتى وجبت الدية اجماعا فهو قولهم قتل مؤمنا خطأ
فتجر يترقبه يعظم وجوب الكفارة ايضا كيف ومقتضى الآية ان الدية
 قد يجب في القتل وقد لا يجب بخلاف الكفارة فلا يجب كما في الكفارة لندفع
 الاثم قالوا بوجوب الكفارة على الشاتم اذا القى عليه رجس فقتله مع انه صلى الله عليه وآله
 وسلم قال نعم القتل عن ثلثة عن النائم حتى استيقظ الحديث وعدم وجوبه على من
 حلف بذا في عيونه ظاهرا حتى مات بالوقوع فيه مؤمن غير راسخي * **مسئلة**
 وفي رواية عن ابي حنيفة لا يجب الكفارة في الشبهة باللعن ذكر في الكفارة شرح الهداية
 في الراجح وجددت رواية عن اصحابنا ان الكفارة لا يجب في شبه العود قلت وهذا
 هو الاظهر لان القصاص انما سقط هناك لشبهة من جهة الالة واما العتقة فكما
 انما يتنوع على القصد في قتل المؤمن فاذا كان بالقصد فهو كبيرة محضة بل اقيم من
 القتل بالسيف الا انه لا يجوز قتل من وجب قتله بالقصاص الا بالسيف قاله الجمهور
 صلى الله عليه وآله وسلم ان الله كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتم فاحسوا القتل و
 اذا جهتم فاحسوا الدنيا و الجنة ينقضه وليرحم ذبيحته ورواه احمد ومسلم واهل السنة
 الا بعد من حديث شداد بن اوس وقوله تعالى يترقبه منكم مستلحا ومن قتله بغير
 حق يرد قبه واجب على العاقل والتقي والاعناق والمجاهدين الكرام من الشيء قال في القصاص
 المحض ان كل شيء سمي بالانكسار والخوف في الا حار والرقبة غيرهما عن النسي كما غير عنها بال
 وعنه بالرقبة يعقبن ان يكون كمالا في الدية فلا يجوز اعتاق ام الولد حيث استغفر
 ولا يجوز بيعها قال عليه السلام اعتقها ولها وكذا لا يجوز عتاق المدد عند ابي حنيفة و
 يجوز عند الشافعي حيث لا يجوز بيعه عند ابي حنيفة ويجوز عند الشافعي وجوز عتاق
 المكاتب بالرد وشيئا عند ابي حنيفة لان الكتابات يحتمل العتق بصدقاتهم ولا يجوز عند الشافعي
 لما لا يجوز عتق من ادى بعض مكاتبه القفا ولا يجوز عتاق العجوز والاعمى والارجل
 والاهم الذي لا يسمع اصلا ومقطوع اليدين او الدجلين او يد رجل من جانب واحد
 لان كانت جسد المنفعة كمالا معنى ويجوز عتاق مقطوع احد اليدين واحد القدم
 من خلا من الا عور والاعمش ولا يرد من الا ردا لانه ناقص المنفعة لا في
 ويجوز عتاق العينين والخصية والمجرب لان منفعة النسل من ابي على ما يطلب من
 المالك ولكن يجوز عتاق الالة للتعاق والبقاء لبقاء منفعة الاستعداد ام
 * **مسئلة** * يشترط لوجوب الكفارة ان يكون القاتل كافرا او

وذلك ايضا على عدم
 الكفارة في القتل عمدا
 والذين القتل بالرد
 ابن ابي شيبة والجمهور
 ومسلم والزمك
 النسخة وابن ماجه
 عن ابن مسعود قال
 قال رسول الله صلى
 عليه وسلم من قتل
 مؤمنا بغير حق
 فقتله فانه عليه
 حكمة من الله
 محذرة من الله
 فله الجنة ومن قتل
 نفسه فانه يهلك
 ابوي في وجبت من
 والذين الزحف
 بين صاغة تقطع
 على ان يقطع من
 وانما يقطع
 بعزم قسده
 الى ان يقطع
 سلكه المقصود
 ولا يجوز ما يشاء

فقط خذوا
 كمالا لانه
 معذور لانه
 لا يرد
 ولا يجوز
 ولا يجوز
 ولا يجوز
 ولا يجوز
 ولا يجوز
 ولا يجوز
 ولا يجوز

في نفس المؤمن ما يمتنع إلا بل وكون الشاة ذكوت حمل في بطنها ولد لها لا يعلم يقيناه وعلقت فالجن
حيوان من وجهه وله عرسه لا تفصال في إيجاب للتزادة على ما قد به المشرك يعني المارة فقل
استدل لال في مقابلة النص والظاهر أن المار يكونها في بطنها ولدها صلاحاً لذلك والله أعلم
مسألة * والدية المحقة من الأبل انما هي بقتل أبي حنيفة واحمد وعشرون
جذعة وعشرون حقة وعشرون بنت ليون وعشرون بنت مخاض وعشرون ابن مخاض
وعند مالك والشافعي كذلك لكن ابن ليون مكان ابن مخاض والنجبة لا يبعث في أحد ما روى
احمد وأصحاب السان والبراد والشافعي والبيهقي من حديث حماد بن عمار بن اوطاة عن زيد بن
جبيل عن حشف بن مالك عن ابن مسعود قال قضى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في
دية النخل عشرة بنات مخاض ذكر وعشرون بنت ليون وعشرون حقة وعشرون جذعة
وأحقر مالك والشافعي في بواجر الدار قطيعة عن أبي عبيدة أن أباه يعني ابن مسعود قال دية النخل
أعاس عشرة بنات مخاض وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت ليون
وعشرون ابنه ليون ذكر وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت ليون وعشرون بنت ليون
بن مالك فضعيف غير ثابت عند كل المعاصرة بوجه أحد هانذ مخالف لما رواه أبو عبيد
عن أبيه بالسند الصحيح وأبو عبيد أعلم بحديث أبيه ومثله من حشف بن مالك
وابن مسعود اتفقوا عليه واشتهر على دية من أن يردى عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
أن قضى بقضاء ويقطع بخلافه قال وحشف رجل مجهول لم يرد عنه إلا زيد بن جبيل لا
يعرف أحد رواه عن زيد بن عمار الجرجاني بن اوطاة وهو رجل مدلس ثم قد رواه عن الجرجاني
أنام فاختلفوا عنه وقال ابن الجوزي يعارض قول الدار وقطيعه هذا أن أباه عبيد لم يسم
من أبيه فكيف جازله أن يسكت عن ذكره هذا وكيف يقال عن الثقة مجهول واشتراط
المحدثين أن يردى عنه أشان لا وجه له وقال الحافظ ابن حجر يعقب البيهقي الدار وقطيع
وقال وهم الدار وقطيع فيه والجواد قد يفتقر قال وقد رايت في جامع مسعين الثوري
عن منصور عن إبراهيم عن عبد الله وعن أبي أسحاق عن علقمة عن عبد الله وعن
عبد الرحمن بن يزيد بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي جازل عن عبيد بن
عبد الله وعند الجمهور بن مخاض والله أعلم * مسألة * قال
من الذهب الف دينار ومن الورق الف دينار درهم عند حماد وقال أبو حنيفة
عشرة آلاف درهم وقال الشافعي والأصغر الأبل فان عدت فقل قولين أحدهما
يعمل إلى الف دينار وأثنى عشر درهم والشافعي إلى قيمتها حين القبض بدينه وناقضه
والدية من الذهب الف دينار بثبت من حديث أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وسبق
كوفي الدية من الورق حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه واله وسلم أنه

في نفس المؤمن ما يمتنع إلا بل وكون الشاة ذكوت حمل في بطنها ولد لها لا يعلم يقيناه وعلقت فالجن حيوان من وجهه وله عرسه لا تفصال في إيجاب للتزادة على ما قد به المشرك يعني المارة فقل استدل لال في مقابلة النص والظاهر أن المار يكونها في بطنها ولدها صلاحاً لذلك والله أعلم مسألة * والدية المحقة من الأبل انما هي بقتل أبي حنيفة واحمد وعشرون جذعة وعشرون حقة وعشرون بنت ليون وعشرون بنت مخاض وعشرون ابن مخاض وعند مالك والشافعي كذلك لكن ابن ليون مكان ابن مخاض والنجبة لا يبعث في أحد ما روى احمد وأصحاب السان والبراد والشافعي والبيهقي من حديث حماد بن عمار بن اوطاة عن زيد بن جبيل عن حشف بن مالك عن ابن مسعود قال قضى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في دية النخل عشرة بنات مخاض ذكر وعشرون بنت ليون وعشرون حقة وعشرون جذعة وأحقر مالك والشافعي في بواجر الدار قطيعة عن أبي عبيدة أن أباه يعني ابن مسعود قال دية النخل أعاس عشرة بنات مخاض وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت ليون وعشرون ابنه ليون ذكر وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت ليون وعشرون بنت ليون بن مالك فضعيف غير ثابت عند كل المعاصرة بوجه أحد هانذ مخالف لما رواه أبو عبيد عن أبيه بالسند الصحيح وأبو عبيد أعلم بحديث أبيه ومثله من حشف بن مالك وابن مسعود اتفقوا عليه واشتهر على دية من أن يردى عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم أن قضى بقضاء ويقطع بخلافه قال وحشف رجل مجهول لم يرد عنه إلا زيد بن جبيل لا يعرف أحد رواه عن زيد بن عمار الجرجاني بن اوطاة وهو رجل مدلس ثم قد رواه عن الجرجاني أنام فاختلفوا عنه وقال ابن الجوزي يعارض قول الدار وقطيعه هذا أن أباه عبيد لم يسم من أبيه فكيف جازله أن يسكت عن ذكره هذا وكيف يقال عن الثقة مجهول واشتراط المحدثين أن يردى عنه أشان لا وجه له وقال الحافظ ابن حجر يعقب البيهقي الدار وقطيع وقال وهم الدار وقطيع فيه والجواد قد يفتقر قال وقد رايت في جامع مسعين الثوري عن منصور عن إبراهيم عن عبد الله وعن أبي أسحاق عن علقمة عن عبد الله وعن عبد الرحمن بن يزيد بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي جازل عن عبيد بن عبد الله وعند الجمهور بن مخاض والله أعلم * مسألة * قال من الذهب الف دينار ومن الورق الف دينار درهم عند حماد وقال أبو حنيفة عشرة آلاف درهم وقال الشافعي والأصغر الأبل فان عدت فقل قولين أحدهما يعمل إلى الف دينار وأثنى عشر درهم والشافعي إلى قيمتها حين القبض بدينه وناقضه والدية من الذهب الف دينار بثبت من حديث أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وسبق كوفي الدية من الورق حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه واله وسلم أنه

عن مالك بن أنس عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال دية النخل عشرة بنات مخاض ذكر وعشرون بنت ليون وعشرون حقة وعشرون جذعة وأحقر مالك والشافعي في بواجر الدار قطيعة عن أبي عبيدة أن أباه يعني ابن مسعود قال دية النخل أعاس عشرة بنات مخاض وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت ليون وعشرون ابنه ليون ذكر وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت ليون وعشرون بنت ليون بن مالك فضعيف غير ثابت عند كل المعاصرة بوجه أحد هانذ مخالف لما رواه أبو عبيد عن أبيه بالسند الصحيح وأبو عبيد أعلم بحديث أبيه ومثله من حشف بن مالك وابن مسعود اتفقوا عليه واشتهر على دية من أن يردى عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم أن قضى بقضاء ويقطع بخلافه قال وحشف رجل مجهول لم يرد عنه إلا زيد بن جبيل لا يعرف أحد رواه عن زيد بن عمار الجرجاني بن اوطاة وهو رجل مدلس ثم قد رواه عن الجرجاني أنام فاختلفوا عنه وقال ابن الجوزي يعارض قول الدار وقطيعه هذا أن أباه عبيد لم يسم من أبيه فكيف جازله أن يسكت عن ذكره هذا وكيف يقال عن الثقة مجهول واشتراط المحدثين أن يردى عنه أشان لا وجه له وقال الحافظ ابن حجر يعقب البيهقي الدار وقطيع وقال وهم الدار وقطيع فيه والجواد قد يفتقر قال وقد رايت في جامع مسعين الثوري عن منصور عن إبراهيم عن عبد الله وعن أبي أسحاق عن علقمة عن عبد الله وعن عبد الرحمن بن يزيد بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي جازل عن عبيد بن عبد الله وعند الجمهور بن مخاض والله أعلم * مسألة * قال من الذهب الف دينار ومن الورق الف دينار درهم عند حماد وقال أبو حنيفة عشرة آلاف درهم وقال الشافعي والأصغر الأبل فان عدت فقل قولين أحدهما يعمل إلى الف دينار وأثنى عشر درهم والشافعي إلى قيمتها حين القبض بدينه وناقضه والدية من الذهب الف دينار بثبت من حديث أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وسبق كوفي الدية من الورق حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه واله وسلم أنه

[illegible][illegible]

ورواه ابن ماجه عن البراء بن عازب وروى النسائي من حديثه في ذلك قتل المؤمن اعظم عند الله من ذوال الدنيا وعن ابني سعيد وابني هريدة عن رسول الله صلى الله عليه وآله واله وسلم قال لو ان اهل السما والارض استذكروا في يوم من الايام الله في النار واهل السموات وعن عبد الله بن عمر وقال ما ريت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يطوف بالكعبة ويقول ما اظلمك وما اظلمك وما اظلمك وما اظلمك والذي اظلمك نفسي بيدي لحرمة المؤمن اعظم من حرمتك ما له ودمه ماواه ابن ماجه وعن ابني الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وآله واله وسلم قال لا يزال المؤمن معتقاً صالحاً ما لم يصب حراماً يكرهه رواده ابو داود وعنه ابني هريدة عن ابي عان على قتل مسلم ولو لم يشطه كلمة لعن الله هو مكتوب بين عينيه اليس من رحمة الله رواده ابن ماجه وروى الطبراني من حديث ابن عباس نحوه وابن الجوزي عن ابني سعيد الجذري نحوه وابو نعيم في الجلية عن ابن الخطاب موقفاً نحوه والله اعلم بما روى البخاري والترمذي والحاكم وغيرهم عن عكرمة عن ابن عباس قال مر رجل من بني سليم بنفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يسوق غناله فسلمه عليهم فقالوا ما سلم علينا الا ليقع ذميماً فعدوا اليه فقتلوه واوقعوه في النار حتى ماتوا لله وسلم قال يا ايها الذين امنوا اذا ضربتم بكم ليعي ساذمكم وذمهم في تسييل الله للجهاد فبينوا قد اخرجتم والكسائي في الموضوعين ههنا وفي الجاه بالبناء المشات الغرمانية والباء المثلثة من التثنية اي فواحق لغير المؤمن من الكافرة الباقون بالبناء المشاة القوقانية والباء الموحدة والياء المشاة التتمانية والنون من النبيين يقال تبيت الامر اذا تاملته وطلبت بيانه لا تعجلوا قبل فزوم الامر ذلكم البعوي من طريق الكلبي عن ابن عباس ان اسم المقتول مراد بن فضال بن ضيف من اهل ذك وكان مسلماً ولم يسلم من قومه غيره فسموه النسياء لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تديبهم وكان على السرية رجل يقال له غالب بن فضالة اللبني فهاجوا واداموا الرجل لان كان على دين المسلمين فلما راى الخيل خاف ان يكونوا على اصحاب النبي صلى الله عليه وآله واله وسلم فالجأ عثم الى عاتل من جبل وصعد هو الى الجبل فلما تلا حقت الخيل سمعهم فلما سمع التكبير عرف انهم من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله واله وسلم فكبر ومنزل وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم تفضأ اسامة بن زيد فقتله واستاق عثم ما بينه وبين النبي صلى الله عليه وآله واله وسلم فوجد رسول الله صلى الله عليه وآله واله وسلم من ذلك جمل شديد وقد كان قد سبقه قبل ذلك الخبر قال رسول الله صلى الله عليه وآله واله وسلم قتلوه ارادوا معهم قد هفت الامة على اسامة بن زيد فقال

عن ابن مسعود
قال قال رسول
الله صلى الله
عليه وسلم ليس
نفس تقتل
الأكابر على
الافتادكم فقل من
ومها لا يقتل
أول من سب
أخيه الخنثية
ألا يا داود و
رضي الله عنه
قال قال رسول
الله صلى الله
عليه وآله وسلم
جئني انرجو ذنبا
ببئ الدجل
فيقول يا رب
هذه آتلتني
فيقول الله
لو قتلتني فقل
لكنك اعترفت
بقتلني فاعف
عنك يا رب

عن ابن عباس قال
أخرجني من
البيت
فقلت يا
رسول الله
تقول انها
تكون له
هذه الدنيا
فقلت يا
رسول الله
بيدي الى الدجل
البحر

شرف الجلال
عبد الرحمن بن محمد

باعتقنا المتوفين **الْم تَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَالسَّعْيَةُ**
فَتَهَاجِرُوا فِيهَا يعني عتقهم قادرون على الخروج من مكة الى ارض لا تمنعون
 فيها من اظهاكم الاسلام وبمخالفة الكفار واعلاء كلمة الله كما فعلوا في المدينة
 والحبيشة ونصب فيها جوا على جراحهم لا يستقيم **فَاُولَئِكَ** المتوفون
 ظالمى انفسهم **مَوْلَاهُمْ جَهَنَّمُ** اللقاء للعقوب والسبيبة يعني لاجل
 تركهم الهجر ما دهم جهنم وفا لا يستلزم الكفر ولا الجحود في جهنم والجملة معقولة
 على حلة فيها مستتجة منها وجازان يكون حلة فاولئك خبايا والفاء فيه لشمس
 سم معنى الشرع ورا قبله حال اواستيناف **وَسَاءَتْ مَصِيرًا** منصير
 بوجههم قال النبي صلى الله عليه واله وسلم من فدي يضمن ارض الى ارض وان كان شرا
 من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيقه اليه ابراهيم وبنوه محمدا صلى الله عليه
 وسلم واخرج النخيلي من حديث الحسين مرسل **وَقَالَ** رسول الله صلى الله عليه واله
 وسلم من كان من آل محمد يبعث بها سبعون الف جبار في يد من الفتن رواء البخاري وغيره
 وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة
 يهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله رواء مسلم عن عمرو بن العاص **الْمُتَضَعِّفِينَ**
 الاشارة اليه فاقم ليسوا بظالمى انفسهم اذ لا وجوب الا بعد القدر ولا يكلف الله شيئا
 الا وسعيا **مِنَ الدِّجَالِ** راجلا ولا يقدرا على الداحلة وذو عيال لا يستطيع
 نفعهم ويخاف عليهم الضياع ان هاجروا وقدمهم **وَالنِّسَاءَ** فانهن متضعفات
 غالبية **وَالْوُلْدَانَ** يعني الصبيان ذكرهم في الاستثناء مما اذنت في الامور
 شعاد بآههم على حد وجوب الهجر اذ بلغوا وقد اذاعا الهجر او الماد بالولدان او اهلهم
 فان اولياهم اذ اذاعا على نفعهم من دوا لشرك وجب عليهم ذلك والا فم من المستضعفين
 وله من كد العبيد فان العبيد اذا كان قادرا على الهجر يجب عليه ذلك ولا يمنع حتى
 الموت لان حقوق العباد لا تظهر في الفرص على الاعيان قال محمد بن اسحق في رواية
 عن ابن بكير حدثني عبد الله بن الحكم ومحمد بن يحيى عن شيوخه قال زادني من اهل رسول
 الله صلى الله عليه واله وسلم يعني اذا اخصر الاطراف ايا عبد تذل من الحصين وخارج
 النبا فهو من خارج من الحصين بضعة عشر من اسماءهم الى اقط محمد بن يوسف
 الصالح الشافعي في سهل الرشاد وروى احمد بن عيسى عن عيسى قال قال رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم من خرج من اهل البيت فخرج من العبيد فخرج من العبيد فيهم ابنة
 فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وفي الصحيحين عن ابي عثمان النهدي

تسبى من لا غنة
 وقيل من لا غنة
 تذل اليه من السبي
 ملائكة عود الوعد
 يعجلون
 معوم للسبي
 من حد البصر
 يعني ملك الموت
 حتى يجلس عند
 ويقول اوتها
 الغيبة اخبرني
 سخط من الدنيا
 تنفر في جسد
 فيزعم كائنا
 السفود من العز
 البولي في حالها
 فاذا اخذت حالها
 يدعها
 في ذلك طهر
 فيقولوا
 عن حق
 في ذلك
 السور في الحج
 منها كائن
 ربح خيفة
 رجل
 رضى في قصده
 بها فيكون
 في حالها
 الوفاة العز
 الدوم الجني
 يقول لئلا
 فلان يا فتى
 الى حوان
 بها في شقي
 الى النساء
 فسقاة له
 فيقولوا

سنة
الحسين بن علي بن ابي طالب

فذلك في ائمتهم بن صيفي قيل فابن المثنى قال كان هذا قبل الليثي جماعة هي خاصة
 قالوا كل مجمع لطيف علم او مجمع او جهاذ لو فادار الى بلديز وادنيه طاعة
 او تاعة او هذا او ابقاؤنا في طيب نخفي مجمع الى الله ورسول الله ومن اودعه الموت في
 طريقه فقد وقع اجله على الله ورسوله اعلم اخبر ابن جدي عن علي قال سال قوم من
 النبي ائمتهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالوا يا رسول الله انك ضرب في الارض فكيف
 نضلي فانزل الله تعالى **واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا**
عليكم جناح من الصلوة الدنيا عتيدت من النائية والثلاثية اجماعا الى ان
 والجار والمجهد صف لمجدت ابي شيئا من الصلوة عند سيره ومفعول تقصروا بزيادة من
 عند الاغش وهما ابحاث البحث الاول في مقدار مسافة السفر المخصص للقصر وقتها
 هذا البحث في سورة البقرة في رخصة اقتدار الصوم البحث الثاني في انه هل يجوز الا غام في سفر
 ام لا فقال الوحيقة وبعض اصحاب مالك لا يجوز قال البقوي وهو المرفوع عن عمرو وعلي وابن عمر وجاب
 وابن عباس وبه قال الحسن وعمر بن عبد العزيز وقنادة ومالك وقال لشافعي واحمد وهو المشهور
 من من هب مالك انه يجوز قال البقوي وهو المرفوع عن عثمان وسعد بن ابى وقاص ومحمد للثبات
 ظاهر هذه الامة فان نفى الجناح يقال في الاختصار فيما يكون حتما وحديث عائشة ان
 النبي صلى الله عليه واله وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويغسل ويهضم رواه الشافعي وابن
 ابي شيبة والدارقطني وقال للدارقطني اسناد صحيح واعترض عليه بان مزودا معوية بن
 زياد عن عطاء بن رباح وقد ضعف احمد وقال ابو زرعة لا يجتمع جحد لكن ابن الجوزي اخبر
 من طريق عمر بن سعيد عن عطاء والمغيرة بن زياد قد وثقه وكيع ويحيى بن معين وحديث عبد
 الرحمن بن اسود عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في عمرة ف
 فافطرت صمت وقصر واتممت فقلت يا بني انت واممي افطرت وصمت وقصرت واتممت قال
 احسنت يا عائشة رواه النسائي والدارقطني وحسنه البیهقي وصححه واعترض عليه بان عبد
 الرحمن بن اسود دخل على عائشة وهو صغير لم يسمع منها وقال الدارقطني دخل عليها وهو
 مرافق وفي تاريخ البخاري وغيره ما يشهد لذلك وروى الدارقطني هذا الحديث عن عبد
 بن اسود عن ابيه عن عائشة واختلف قول الدارقطني فيه فقال في السير اسناده حسن وقال
 الفهرست المثلث واعترض عليه ايضا بن صلى الله عليه واله وسلم لم يعمر في رمضان باقافا صحاب
 السير لكن قوله في عمرة ومضان في رواية الدارقطني وليس في رواية غيره
 والله اعلم اجمع الوحيقة جحدت بعلي بن ابي طالب سالته عن الخطا ب قلت ليس عليكم
 جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا وقد امن الناس فقال لعمر

في الحديث عن
 ابن عمر رضي الله
 عنهما قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه واله
 وسلم لا يجتمع
 جحد ولكن
 ابن الجوزي
 اخبر من طريق
 عمر بن سعيد
 عن عطاء
 والمغيرة بن
 زياد قد وثقه
 وكيع ويحيى بن
 معين وحديث
 عبد الرحمن بن
 اسود عن عائشة
 قالت خرجت مع
 رسول الله صلى
 الله عليه واله
 وسلم في عمرة
 فافطرت صمت
 وقصر واتممت
 فقلت يا بني
 انت واممي
 افطرت وصمت
 وقصرت واتممت
 قال احسنت
 يا عائشة
 رواه النسائي
 والدارقطني
 وحسنه البیهقي
 وصححه واعترض
 عليه بان عبد
 الرحمن بن اسود
 دخل عليها وهو
 صغير لم يسمع
 منها وقال
 الدارقطني
 دخل عليها وهو
 مرافق وفي
 تاريخ البخاري
 وغيره ما يشهد
 لذلك وروى
 الدارقطني
 هذا الحديث
 عن عبد بن
 اسود عن ابيه
 عن عائشة
 واختلف قول
 الدارقطني
 فيه فقال في
 السير اسناده
 حسن وقال
 الفهرست
 المثلث واعترض
 عليه ايضا بن
 صلى الله عليه
 واله وسلم لم
 يعمر في
 رمضان باقافا
 صحاب السير
 لكن قوله في
 عمرة ومضان
 في رواية
 الدارقطني
 وليس في
 رواية غيره
 والله اعلم
 اجمع الوحيقة
 جحدت بعلي
 بن ابي طالب
 سالته عن
 الخطا ب قلت
 ليس عليكم
 جناح ان
 تقصروا من
 الصلوة ان
 خفتم ان
 يقتلكم
 الذين كفروا
 وقد امن
 الناس فقال
 لعمر

في الحديث عن
 ابن عمر رضي الله
 عنهما قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه واله
 وسلم لا يجتمع
 جحد ولكن
 ابن الجوزي
 اخبر من طريق
 عمر بن سعيد
 عن عطاء
 والمغيرة بن
 زياد قد وثقه
 وكيع ويحيى بن
 معين وحديث
 عبد الرحمن بن
 اسود عن عائشة
 قالت خرجت مع
 رسول الله صلى
 الله عليه واله
 وسلم في عمرة
 فافطرت صمت
 وقصر واتممت
 فقلت يا بني
 انت واممي
 افطرت وصمت
 وقصرت واتممت
 قال احسنت
 يا عائشة
 رواه النسائي
 والدارقطني
 وحسنه البیهقي
 وصححه واعترض
 عليه بان عبد
 الرحمن بن اسود
 دخل عليها وهو
 صغير لم يسمع
 منها وقال
 الدارقطني
 دخل عليها وهو
 مرافق وفي
 تاريخ البخاري
 وغيره ما يشهد
 لذلك وروى
 الدارقطني
 هذا الحديث
 عن عبد بن
 اسود عن ابيه
 عن عائشة
 واختلف قول
 الدارقطني
 فيه فقال في
 السير اسناده
 حسن وقال
 الفهرست
 المثلث واعترض
 عليه ايضا بن
 صلى الله عليه
 واله وسلم لم
 يعمر في
 رمضان باقافا
 صحاب السير
 لكن قوله في
 عمرة ومضان
 في رواية
 الدارقطني
 وليس في
 رواية غيره
 والله اعلم
 اجمع الوحيقة
 جحدت بعلي
 بن ابي طالب
 سالته عن
 الخطا ب قلت
 ليس عليكم
 جناح ان
 تقصروا من
 الصلوة ان
 خفتم ان
 يقتلكم
 الذين كفروا
 وقد امن
 الناس فقال
 لعمر

تسبب جارك عليك يسير
يقع جارك على راسك
الليل فان لا يروى
الليل في الليل
تسبب جارك عليك يسير
يقع جارك على راسك
الليل فان لا يروى
الليل في الليل
تسبب جارك عليك يسير
يقع جارك على راسك
الليل فان لا يروى
الليل في الليل

وبيان العذر بانها هل يمكن دليل على ان لا يجوز الاقام ولو جاز لما اكندوا عليه وما عذر
بالتا هل يمكن التخيير واجب عن الاقرار بان الله عز وجل الخطاب ان صلوة السبقة كلف
عام في الا جهره قصصا يعني لا نقصان في صلوة وكيف يقول عمر بن الخطاب هم انما يقولون
فليس عليكم جناح ان تقصروا فانه صرح في كونه قصلا وحديثا لا حاد وان كان مروعا عاقدا
في مقابلة نص الكتاب وكيف الموقف واثنان عباس يقول بالاجماع حيث لم يذهب احد
الى ان الصلوة في الخوف ركعة والله اعلم لا يجوز العمل به لان عمل الراوي على خلاف ما يبين
في الحديث ولا شك ان عائشة كانت تتم في السجدة وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لخصه التحريم فيجب ان يحمل قوله انك صلت الصلوة على الاول وعلى ان من اختار له ركعتين
فكان الصلوة ركعت في حق على الحالة الاولى واما حديث ابن عمر شهادة على النبي وحديث
عائشة شهادة على الاثبات فهو اول اويقال معناه لم يزد على ركعتين غالبا وايضا ذكر
ابن عمر ان عثمان صلى صلوة من خلفته ركعتين ثم صلى اربعا ولم يترك انكار الناس عليه
وهذا دليل التحريم وايضا قوله لكم في رسول الله اسوة حسنة تدل على الاولوية ودون الوجوب
وانكار الناس على عثمان واعين له جاز ان يكون ترك الاول واهتم الخفية بالمعقول
السمع الثاني لا يقضي ولا يثم بذكره وهذا الية النافذة بخلاف الصوم فانه يقضي ويجزأه
الحج على القليل فان يصير فديضة اذا دخل الميقات وان التخيير بين الواجبات لا يكون
الا نوع ليس في كلا الامرين كما في صوم رمضان للمسافر فان فيه ايضا نوع ليس بسبوه
في الصوم مع الناس ما ليس في الفدية ولا كذلك في الاثنين والاربع فان اليسر في
الاثنين متيقن واما جمعة المسافر وظهوره فكل واحد منهما اجبر اخذ من الصلوة وفيه نوع
نوع ليس حيث يشترط في الجمعة ما لا يشترط في الظهر والتخيير بالامرعاة ليس للمكلف
لشأن العبودية واجب بان التخيير بين القليل والكثير مفيد واحتمار القليل ليس اختيارا
الكثير لزيادة الاجد وزيادة الاجر في الاربع لا وجوب نقصان في الاثنين نظيره القراءة
في الصلوة فان المصلحة مخير بين ان يقول اني ما يجزئ الصلوة وحينئذ لا نقصان في صلوة
وبين ان يقول القرآن يحمله في ركعة وكلما قدا في الصلوة وان كان جميع القرآن وقم من القراءة
لا بد من افراد المأمور به حيث قال الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن ويروى ان تقيده
هذا يدل على ان الاقام للمسافر افضل او اكثر او بما من القصص ان زيادة القراءة في الصلوة
افضل لجماعا وانما كيد الزيادة على القدر المسنون في حق الامام رعاية للنوم واما في المنع
وكذا في حق الامام اذا كان يقوم باعين فلا كراهة اجماعا لكن القصص السبق افضل
الا قام اجماعا وادوي عن الشافعي من قوله ان الاقام افضل بقدر اجماع عند واجد الخفية
عن استدلال الشافعي بهذه الآية ان الناس لما كانوا الغيا لا تمام كان مظنة ان يخط

فصل زاد البلاء
على من زاد له
فكذلك اذا زاد
الى حاله فان
من لا خلاف
فصل جازع
ومن قال
عليه السلام
في الدنيا
الضعيف
وغيره الى
صلى الله عليه
والسلام
الذي

العبد واليهي العبد
 الذي بعد تمام العبد
 ثم ثمة جلاص الحافة
 التي اذ العبد
 يطعمه مع
 ايضا في زمان
 كل طاعة العبد
 يطعمه مع
 في العبد
 بارك الله العبد
 العبد الذي
 العبد الذي

وَهَذَا لِقَوْلِ بَنِي إِيمَانَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ وَمُروى (ابوداود والنسائي من طريق ثعلبة بن
 زهير) قَالَ قَالُوا سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ فَقَالَ لَكُمْ عَلَى مَا رَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الْخَيْرِ
 فَقَالَ جَدُّ لِقَوْلِهِ نَفَضَ لِي مَعَ مَا رَوَى رَكْعَةً وَمَعَ مَا رَوَى رَكْعَةً **فَأَمْسَتْ طَائِفَةُ الصَّلَاةِ**
فَلْتَقِ طَائِفَةُ مِنْهُمْ مَعَكَ يعني فاجتمع طائفتان فليقم
 عِطْفُ هَذِهِ لِكُلِّ رَكْعَةٍ وَلِيَأْخُذَنَّ وَالْأُخْرَى **وَأَسْبَحْتَهُمْ** قَالَ مَا لَكَ بِحَبْلِ
 الْمَسْلُوحِ فِي صَلَوةِ الْخَيْرِ وَهُوَ اخْتِصَارُ قَوْلِي الشَّافِعِيُّ وَقَالَ الْكَلْبُ الْعَلَمَاءُ الْأَجْمَعُونَ لَا اسْتِحْبَابَ **وَإِذَا**
فَعَلْتَ حَرَجَ وَرَبِّعِي إِذَا تَمَّ الْمُصَلُّونَ رَكْعَةً مَعَ الْأَمَامِ وَجَازَاتُكَ بِيَوْمٍ مِمَّنْ هَذَا فَإِذَا صَلَّوْا أَطْلَقَ
 السَّيْرَ وَارْبَعِي الصَّلَاةَ بِمَا لَهَا تَسْمِيَةُ الْكُلِّ بِاسْمِ الْخَيْرِ **فَلْيَكُونُوا أَيُّ الْمَصَلِّينَ**
مِنْكُمْ أَيْهَا النَّعْمَةُ إِلَى تَحَا الْعَدُوِّ وَقَلَّتْ طَائِفَةُ الْخَيْرِ
لَمْ يَصَلُّوا فِي حُلِّ الْأَمْرِ صَفَقَ لَطَائِفُ قُلُوبِهِمْ أَيْ تَأْتِيكَ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى
مَعَكَ بِحَبْلِ إِنْ رَوَى بِالصَّلَاةِ الصَّلَاةَ بِمَا رَوَى أَنْ يَرَادَ بِالصَّلَاةِ الرُّكْعَةُ الثَّانِيَةُ وَلَيْسَ
خَذَ وَاحِدَةً مِنْهُمْ وَأَسْبَحْتَهُمْ الْمُرَادُ بِالْحَدِّ بِمَا يُعْتَدُّ بِهِ
 مِنَ الْعَدُوِّ وَاللَّحْزِ وَالْجَنَّةِ وَالْأَسْطِمْ مَا يُقَالُ بِهِ اعْلَمْ أَنَّ رَوَى صَلَوةُ الْخَيْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ أَحَدٍ هَذَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي عِيَّاشٍ النَّدَوِيِّ وَهَذَا جَدِيدٌ قِصَّةٌ رَوَى
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِعَسْكَانٍ إِذَا كَانَ الْعَدُوُّ يَدِينُ أَوْ يَنْتَهِزُ الْعَقْلَةَ ثَانِيًا مَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ
 فِي الْأَجْبِيَاكِينَ عَنْ جَابِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مَرْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَيَاتِ
 الدَّقَاعِ وَبِهِ فُضِّلَ الْأَمْرُ أَلْفَةً أَلْفَيْنِ ثُمَّ أَخْرَجُوا فَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْخَيْرِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ نَكَاتَتْ
 لِي سُرُورًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكْعَتَانِ **مَنْ مَقَّ**
 وَهَذَا الْحَدِيثُ بِشَيْءٍ مُؤَيَّدٌ **أَخْبَرَنَا هَذَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا بِتَسْلِيمٍ وَاحِدٍ وَ**
الرَّكْعَةُ خَامِسَةً مَعَ رَكْعَتَيْهِ كَمَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي عِيَّاشٍ النَّدَوِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ طَائِفَةٍ
رَكْعَتَيْنِ وَسَمِعْتُ مِنْ أَهْلِ كُوفَةِ رَكْعَتَيْنِ أَنْ أَوْقَمَ صَرِيحًا فِي حَدِيثِ جَابِلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَصَلِّي بِأَنْفَرِهِ صَلَوةَ الْخَيْرِ فِي الْبُيُوتِ بِيَعْنُ عَلَى فَضْلِي بِطَائِفَةٍ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةُ
أُخْرَى فَصَلَّى لَهَا مِثْلَهُ كَمَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ فِي طَوَائِفِ الشَّافِعِيِّ وَشَرَحَ الشَّافِعِيُّ بِمَحْمُولٍ لَكِنْ رَوَيْتُهُ بِشَيْءٍ
فَقَالَ خَلْفِي الذَّهَبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَغَيْرُهُ يَوْسُفُ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ جَابِلٍ وَرَوَاهُ ابْنُ الْحَزَمِيِّ مِنْ طَرِيقِ
الْأَسْمَاطِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ جَابِلٍ قَالَ ابْنُ الْحَزَمِيِّ يَوْسُفُ بْنُ الْحَزَمِيِّ عَنْ جَابِلٍ عَنْ جَابِلٍ
بِشَيْءٍ وَقَالَ النَّسَائِيُّ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي عِيَّاشٍ النَّدَوِيُّ وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثُ ابْنُ أَبِي عِيَّاشٍ النَّدَوِيُّ
جَابِلٌ وَالْحَاكِمُ الَّذِي تَقْصِي مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عِيَّاشٍ النَّدَوِيِّ رَوَاهُ ابْنُ حَيَّانَ أَنَّهُ الظَّهَرِيُّ فِي
رَوَايَةِ الدَّرَقُطِيِّ أَنَّهَا الْمَغْرِبِيُّ وَأَعْلَاهُ السُّنَنُ فَقَالَ هَذَا مَا رَوَاهُ ابْنُ عَسَاةَ السُّنَنِ
قَالَ ابْنُ فَطْرَةَ هَذَا لَيْسَ بِهِ فَإِنَّهُ يَكُونُ مَرْسُومًا لِمَنْ يَجِيءُ فِي تَأْدِيبِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ عَنْ يَزِيدِ بْنِ

[illegible]

الملك الناصر الملك الناصر
عليه السلام والحمد لله
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين

صلوة صلى الله عليه وآله وسلم بين جهنم وعسكان يكون تقويم ركعة واحدة فمعرفة العز بالإجماع
 لا يتم الا بغيره على ان الخوف لا يقتضي عدم الركعات وانما الوجه الاول صلوة صلى الله عليه وآله وسلم
 بعسكان حية كانت العسكان وبين القبلة فهو مخالف للكتاب والسنن حيث قال الله تعالى فليقيم
 طائفة منهم معك وفي هذا الوجه تقوم الطائفتان جميعاً وقال الله تعالى ولتأت طائفة اخرى
 لم يصلوا وفي هذا الوجه انهم قد صلوا قال الشافعي واحمد وبالك جميع الصفات المردية
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلوة الخوف معتد بها أو أفعال الخلل في التخييم وقال
 ابن حنبل اعلم في هذا الباب الا حاصلاً صحيحاً واحتمل الشافعي من الوجه المذكورة اربعة
 اوجه واحد ان كان العد بوجهه وبين القبلة فالمختار عندنا الوجه الاول والصلوة يعسفاً
 وان كان في جهة غير جهة القبلة فالمختار عند الشافعي اما وجه الثاني صلوة عليه السلام
 بخل واحتمل المفترض بالمتنقل صحيح عندنا خلافه الا احمد وانما الوجه الثالث صلوة بجميع
 الصورة والسلام بذات الدقار وعند احمد هو المختار بحسب قالوا هذه الوجه اسدوا
 بظاهر الشرائع وادعوا للصلاة بما بلغ للجلالة عن العد وذلك لان الله تعالى قال فاذ سجداً
 على كوفركم من وراءكم ايماذا اوصوا ثم قال ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا وهذه الآية انما هي ان الطائفة
 لا تأتي في صلوة قال فليصلوا معك ومقتضى ان يصلوا تمام الصلاة ونظيره يدل على
 من كل طائفة تقادق الا ان بعد تمام الصورة وفيه الاحتياط لا يصلوة من حيث ان كل
 فيها العمل والذهاب والمجيء والاحتياط لا مد الخوف من حيث الغم اذا لم يكن في الصلاة
 كان اكن الخوف والله ربنا اختياراً الى الله والوجه للدلالة على الشافعي وهو الثالث لا احمد حين يلزم العقل
 ويستند الخوف فيصير كيف امكن واكبراً ما شياً ويعد ربي ترك القبلة وفي الاعمال الكثيرة الخوف
 وان عجز عن ركوع وسجود اوى والسجود اخفض وقال ابو حنيفة لا يجوز الصلاة في حالة القتال
 ما شياً والقتال والعمل الكثير يفسد الصلاة عندنا ويجوز الصلاة ركياً يروي اياه او قائماً على
 قد فيه وقد مر هذه المسئلة في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى ان ختم فداها لا اوسركنا
 * فأنزل * قالوا انظر ما رويت صلوة الخوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومعظمها
 في سنن ابى داود وذكرها الحاكم منها ثمانية ارقام وابن حبان تسعة * مسئلة *
 يجوز صلوة الخوف في الجهة عند الجمهو خلافاً لما لاك فيصير لكل طائفة ركعتين ويعمل
 المغرب بالاول ركعتين وبالثانية ركعة والله اعلم **وقد ثبت في الصحيحين**
اي يبنون لو تغفلون عن انفسكم تحتكم وامتعت
فيميلون عليكم عطف على تغفلون اي يميلون ويسند وعليك
ميلة واحداً يميلونهم ويكلمونهم والجملة بيان للوداد وان كان يكون لمصداً

من الصلاة فانما
 الواسع من صلوات
 الطائفة انما كانت
 الا ان لا يغير من
 انما لا يغير من
 فانه انما لا
 لا انما لا يغير من
 ويكون بالركعة
 الهام واذا انما
 رجعت الطائفة
 ونفقوا بالركعة
 بقية وبعيد ان
 ثم انما لا يغير من
 والجماع والسرور
 واحدي رادى الزواجر
 وهو الاستحسان
 كذا في المحيط
 وانظر في الذين
 اصحتم فقال
 هو الذين تقو
 الا ان يصلوا
 ولا سلم في
 فاعلى هذا انما
 لا انما لا يغير من

الصلوة
 الفرض
 من يجهل
 انما لا يغير من
 الصلوة
 الفرض
 من يجهل
 انما لا يغير من
 الصلوة
 الفرض
 من يجهل
 انما لا يغير من

C. هذا السيف بالعتي اياك عازله من هذه شدة في يوم الذاء ولقد بلغ الامم وفجوها وجم باخذ في الظلم لا
 يحمله الا انسان من تدبوا واثرتعا قها من ايد في وهو الزلق لا بها همد نديا اي سقطت عه من

والجندت
 ايات
 ٤٩٧
 منزل جلد
 النساء مغل

والجندت في محل نصب على انفعول وودوا وهذا بيان ما لا جله امر واما اخذ السلام فهد صلو
 هذه الكيفية والله اعلم قال لكلي في عزالي صالح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 غزا احماد بادي بني امار فذلوا ولا يدون من العبد وادوا فوضع للناس اسلحتهم وخرج رسول
 الله صلى الله عليه واله وسلم لحاجة له قد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والنساء فاست
 تحال لودي بين رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وبين اصحابه فجلس رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم في ظل شجرة فبصره غويث بن الحارث الجاهلي فقال قتلني الله ان لو اقره ثم اخذ
 من الجعيد مع السيف قد سل من علك فقال يا محم من يوصيك مني الا ان قال رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم الله ثم قال لهم الكتي غويث بن الحارث بما شئت ثم اهو بالسيف الي
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ليضربه فانكب بوجهه من ذلحة فخها بين كتيه وذ
 سيفه فقام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاخذ ثم قال يا غويث من علك مني الا ان
 قال لا احل قال تشهد ان لا اله الا الله وان محم عبك ورسوله واعطيك سيفك قال لا
 ولكن اسهل ان لا اقاتك ابدا ولا ابعين عليك عدا واعطاه رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم سيف فقال غويث والله لا ت خير مني قال لبي اهل ناهيك منك فذجم
 غويث الى اصحابه فقالوا ايديك ما منعك من قتال هذا هويت اليه بالسيف لا حربه فيه والله
 ما ادي من نخني بين كتي فحدث لحي وذكر حاله فذل قوله تعالى **وَلَا جُنَاحَ**
عَلَيْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ رُحَمَاءَ لا تستطيعون حمل السلام لنقلها ان
تَضَعُوا السَّيْخَ كَمَا رَأَيْتُمْ اي في ان تصعدوا وقم الشرط في خلال جمل
 الجمل فحدث الجمل استغناء فقد يد الكلام وان كان بكم اذى من مطر او كنه من خوف فلا ضل
 عليكم في ان تصعدوا اسلحتكم رخص اليه سبحانه في وضع الاوزار بعد المطر والمراد في
 يدل على ان الامم باخذ السلام فيما سبق للوجوب كما قال مالك والشافعي ودور الاستغناء
وَحَدَّ وَحَدَّثَكُمْ من التحصين بالحصون او التميز الى المنعة
 في مثل هذه الحالة امرهم في تلك الحالة باخذ الجند كيلا يحجم عليهم العدو وفات
 الا نفس عن الضياع بلا تارة يعود الى علا كلمة الله واجب وهذه الجملة اعني الامم اخذ
 في مثل تلك الحالة وجه المناسبة للاية بما ذكرنا من شأن نزولها كان اليه سبحانه ارشد
 بيته صلى الله عليه واله وسلم ان لا يبعد عن المعسكر وحل الحاجة الى انسان عند خوف
 الحمد وان الله اعلم **اَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا**
 فقال لبيك بالقتال الاسر وفي الاية بالناذرية وعهد للمؤمنين بالنصر على الكافرين بعد
 الجند ليعقروا قلوبهم وليعلم ان الامم باخذ السلام ليس لضعفهم وعذبة عدا وهم

هذا السيف بالعتي اياك عازله من هذه شدة في يوم الذاء ولقد بلغ الامم وفجوها وجم باخذ في الظلم لا
 يحمله الا انسان من تدبوا واثرتعا قها من ايد في وهو الزلق لا بها همد نديا اي سقطت عه من

هذا السيف بالعتي اياك عازله من هذه شدة في يوم الذاء ولقد بلغ الامم وفجوها وجم باخذ في الظلم لا
 يحمله الا انسان من تدبوا واثرتعا قها من ايد في وهو الزلق لا بها همد نديا اي سقطت عه من

[illegible]

اني مثل اشراك ثم صلى العصر حين كان كذا مثل ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس
 ونظف الناصب ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حتى رقت الفجر ثم اطعم الطعام على الصائم
 وصلى المدة الثانية الظهر حين صار ظل كذا منتهى وقت العصر لا ماس وصلى العصر حين صار
 ظل كذا منتهى ثم المغرب بوقته الاول والعشاء الاخر حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين
 اصفرت الاذن ثم المغرب الي جبريل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك ووقت
 فيما بين هذين رواه ابو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان في صحيحه والبيهقي
 وقال صحيح الا سنا ولكن فيه عبد الرحمن بن الحرث ضعفه احمد والنسائي وابن معين ورواه
 وثقه ابن سعد وابن حبان وقد تبع عليه اخرج عبد الرزاق عن العريضي عن عروبة بن نافع بن
 جبير بن مطعم عن ابيه عن ابن عباس نحوه قال بن دقيق العيد هي متابع خسة وصححه ابو بكر
 بن العربي وابن عبد البر وقد روي حديث اما جبريل عن عروبة من الصحابة منهم جابر بعناه
 وفيه صلى العشاء في اليوم الثاني حين ذهب نصف الليل وقال ثلث الليل قال البخاري
 احمد حديث في المواقيت حديث جابر وعن بريد قال قال رجل لابي اسئلك عن النبي صلى الله
 عليه واله وسلم عن وقت الصلوة فقال له صلى معنا هذين يعني اليومين فلما زالت الشمس صلى
 فاذا ن ثم امره فا قام الظهر ثم امره فا قام العصر والشمس تقرب بياض نقيته ثم امره فا قام المغرب
 حين غابت الشمس ثم امره فا قام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فا قام الفجر حين طلع الفجر فلما
 كان اليوم الثاني امره فابعد بالنظر فابعد ما فاعلم ان يردوا وصلى العصر والشمس تقرب
 اخرها فوترت انما كان وصلى المغرب قبل ان يغيب الشفق وصلى العشاء بعد ما ذهبت
 الليل وصلى الفجر فاسفها ثم قال ابن السائل عن وقت الصلوة فقال الدجلى نايا رسول الله قال
 صلوا تكملين ما ادا يتم رواه مسلم وعن ابي موسى نحوه حديث بريد وفيه اخذ النبي صلى الله
 عليه واله وسلم المغرب يعني في اليوم الثاني حتى كان عند سقوط الشفق رواه مسلم عن عبد الله
 بن عمر وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل كذا
 لطوله ما لم يحضر العصر ووقت العصر ما لم تقص الشمس ووقت المغرب ما لم يغب الشفق
 ووقت العشاء الى نصف الليل الا وسط ووقت الفجر من طلع الفجر ما لم تطلع الشمس رواه مسلم
 وفي حديث ابي هريرة اول وقت المغرب حين تغرب الشمس واخذ وقتها حين تغيب الاخر
 وان اخر وقتها حين ينصف الليل وان اول وقت الفجر حين يطعم واخر وقتها حين تطلع الشمس
 رواه الترمذي من حديث محمد بن فضال عن ابي عمر عن ابي صالح عن ابي هريرة وخلفه البخاري
 نفسه وهذا الاحاديث تحجز الجسد على مالك والشافعي في ان اخر وقت المغرب الى ان
 يغيب الشفق واخر وقت العصر الى غروب الشمس فاستفاد من قوله تعالى اذ عن عليه الشهي
 الصافات الجيد فقال اني احببت حب النبي عن ذكره في حق قاربت بالحب وقوله صلى الله

فوا من غنمهم
الام كما كان صلو
العصر الحاضر
والشخص
لا يفتقر الى اثار
الانسان

عليه واله سلم من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر متفق عليه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه في حديثه
للنساء ما لم تطلع الشمس فلم يوجد في شيء من الاجابات صحاح ولا ضعيف لكن اجتماع الاحاديث
الصحيح روي عن ابن عباس وابي موسى الاشعري وابي سعيد الخدري انه صلى الله عليه واله
اخرها الى ثلث المرات وروي عن ابي هريرة والشران صلى الله عليه واله وسلم اخرها حتى اعتصف الليل
وروي ابن عمر انه صلى الله عليه واله وسلم اخرها حتى ذهب ثلث الليل ودوت فأنشأ اذا عم بها
حتى ذهب عامة الليل كل هذه الاجابات في الصحيح قال لعل ابي يعقوب مجموع هذه الاجابات
حاديث ان الليل كله وقت لكان على ثلث مراتب الى الثلث افضل الى النصف وروى ما بعد
دونه لم يثبت في نسخة ابن خزيمة بن جابر قال كتب عمر الى ابي موسى الاشعري وصلى لعشاء ابي الليل
سنت ولا تقفها وعند مسلم في قصة ليلة النحر من عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه
واله وسلم قال ليس في النوم تقرب الى الله تعالى ان يترك صلاته حتى يدخل وقت الاجابة وهذا
يبدل على ان وقتها الى طلوع الفجر وقد اجتمعوا على ان اذا اسلم الكاذب وطهرت الحائض او لم يكن
وقت الليل شيء يجب عليه العشاء واما احاديث ائمة جبريل امانة النبي صلى الله عليه
واله وسلم عن وقت الصلوة فمجمولة على المختار من الوقت لا كراهية فيه ولهذا قال ابو
الخير في شرحه ان اول وقت ركعة لا تنجزها الا بعد ما لم يحرمه صلى الله عليه واله وسلم
لغيره حتى كان عند سقوط الشفق وتاجير العشاء عما ثبت عنه صلى الله عليه واله وسلم
والاجماع لا يفسد ركعة حتى يماز الشك كراهة تأخير العصر الى اخره لا يفسد ركعة لو ورد النهي عن
تأخيرها في ذلك الوقت وكونه مشهورا الى الشيطان واما ما ورد في حديث ابي جبريل اخر وقت
الصلاة ما كان قبل ثلث ساعات من نول الله عليه واله وسلم ثبت العصر
لفصل الشمس واما احاديث انظر فلم يوجد في حديث صحاح ولا ضعيف ان يفي يوم مصر
ظل كشيء مثله ولذا انما ثبت حقيقة في هذه المسئلة ما جاءه وفاقا لجمهور واحتجوا
بما من حديث يزيد بن ثابت ان اليوم الثاني امره فزماه وايد بالظلم فابردها فافهم ان يرد
وقوله صلى الله عليه واله وسلم اذا شئت الحرف يرد بانما نصرة وان يثبت قالوا من يوم جهنم
رواه السنة قال ابو حنيفة واثبت اليوسفي ياربهم في هذا الوقت حرة ساد ظل كشيء وكان
حديث الابدان ما جاءه من انما حديث ابي جبريل انما حديث ابي جبريل انما حديث ابي جبريل
واذا ثبت بها وقت الغنم بعد صلاة الزوال مثل انما حديث ابي جبريل انما حديث ابي جبريل
ثبت نسخ حديث ائمة من قبل اول وقت العصر اجماعا لا قوله لقمان الصلي كانت
على المؤمنين كتابا موقورا في صلاة وقتها على ما في كتاب قال رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم انما التقى بينك وبين الله في وقت الاجابة لكان ائمة جبريل في اليوم الثاني

عن ابي جبريل عليه السلام
الاربعون اذ كان في داره
بوسن قال في داره
بالجدة حتى انصرف
من الظلم وداره
المسجد فقال في داره
فقال العاصم قال
فصلى اقام الصلاة
قال سمعنا رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم
يقول من صلى الفجر
بمجلس قبة الشمس
فما كان يرضى
الشيطان قام
ابيا لا يترك الله
فما الا قتيلا قال
ابو عيسى عليه السلام
حسن صحيح
قوله من صلى الفجر
بمجلس قبة الشمس
فما كان يرضى
الشيطان قام
ابيا لا يترك الله
فما الا قتيلا قال
ابو عيسى عليه السلام
حسن صحيح
قوله من صلى الفجر
بمجلس قبة الشمس
فما كان يرضى
الشيطان قام
ابيا لا يترك الله
فما الا قتيلا قال
ابو عيسى عليه السلام
حسن صحيح

حسن صحيح
قوله من صلى الفجر
بمجلس قبة الشمس
فما كان يرضى
الشيطان قام
ابيا لا يترك الله
فما الا قتيلا قال
ابو عيسى عليه السلام
حسن صحيح
قوله من صلى الفجر
بمجلس قبة الشمس
فما كان يرضى
الشيطان قام
ابيا لا يترك الله
فما الا قتيلا قال
ابو عيسى عليه السلام
حسن صحيح

يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ لَكُمْ عِلْمٌ بِمَا يُكَذِّبُ الْكَاذِبِينَ

يحيى ويذبح عظيم على الله لأن من وكل إليه لا عرجا عليه دام في مثل هذا الموضع حيث

هِيَ مَعْنَى بَلْ دَجَّى الرَّحْمَلُ عَلَى أَحَدٍ مَعْنَى بَتَّادِيلَ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا

أَوِظْلَمَ نَفْسَهُ بِمَخْطِئِهِ قِيلَ الْمُرَادُ بِالْأَسْوَأِ مَا دُونَ الشَّرِّ وَالْفَالِ الْمُسْتَكْبِرُ وَبِالْ

عَفْوًا الذَّنْبِيَّةَ رَحِمًا

عَلَىٰ نَفْسِهِ حَيْثُ يَتَصَوَّرُ بِنَفْسِهِ لَا يُعِيدُ وَيُرَاهُ إِلَىٰ عَيْنِهِ وَكَانَ اللَّهُ

عَلَيْهَا بِمَا كَسِبَ عَبْدٌ حَلِيمًا فِي عَمَلِهِ وَمَنْ يَكْسِبْ
خَطِيئَةً صَغِيرَةً أَوْ كَبِيرَةً فَلَهُ عَمَلٌ

[illegible]

لَمَّا أَفْقَدَ أَحْمَدُ هَتَانَا أَيُّ كَذِبٍ بَيِّنٍ وَيَعْبُرُهُ الْعُقُولُ
أَمَّا ذُنُوبُهُمْ فَظَاهِرٌ بِسَبَبِ رَمِي الْبُرْيِ وَتَبَرُّهِ النَّفْسِ الْخَاطِئَةِ وَلَوْلَا

فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ إِيْمًا بِنَبِيِّهِ وَمَرْحَمَةً أَيْ عَصْمَةً وَلُطْفَةً

من الاطلاع على سترهم لصمت طائفة منهم في بؤصفهم
يَصْلُوكَ في القضاء بالزور ويدربون على كذبهم حتى تلازم عن ابن ابي رقيق

والحملة جواب لولا وليس القصيد فيه الى نفى تأييده في كونه نكاحا لوجود القسم منزلة العلم
لعدم تأييده وما يضمنه الا انفسهم فان ضمرا اضلا لهم

يُؤَدُّ إِلَيْهِمْ وَمَا يُضِرُّكَ بِعَصَاكَ مِنَ الْبُخْلِ

على المصدرية أي شيئاً من الضم كان مهيئاً للظهور وما قبله إلا القسم وما أضف
من شيء عدل إلى المضارع لحكاية الجحان **وَأَنْزَلَ لَهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ**

أي الفاتن والخبير في أي العلوم المحترمة بالوحي العزيز المتلو وعمد في العلوم بالاسلام والفيضات قال متادة على الله بأن الدنيا والاخرة من جلاله ورحمته

العلم بالأسرار والغيبيات قال ما جازع الله به بيان الدنيا والآخرة من حلال وحرام
 المحجج بذلك على ما لم تكن تعلم جازع وإن الله أعلم بجملة حاله بعد

معلق بنفي الضلال ولفي الضر على سبيل التذرع وكان فضل الله
عالمك عظيماً إذا فضل عظم من البقية والله اعلم
لا خير

أَتَى كَثِيرٌ مِّنْ جُحُلِهِمُ النُّجُومُ السَّالِكَةُ فِي الْقَامِرِ وَنَاجِيَتِهِ
مُسَارَتُهُ تَأْتِي الصُّبْحَ صَاحِرًا وَتَحْمِلُهُ لَيْلًا وَتَحْمِلُهُ لَيْلًا وَتَحْمِلُهُ لَيْلًا وَتَحْمِلُهُ لَيْلًا

مسارها والى الصحاح اصله ان يحلوا في البحر من البحر الى البحر من البحر الى البحر

(Faint handwritten Arabic script)

10/10/19 11/10/19 12/10/19 13/10/19 14/10/19 15/10/19 16/10/19 17/10/19 18/10/19 19/10/19 20/10/19 21/10/19 22/10/19 23/10/19 24/10/19 25/10/19 26/10/19 27/10/19 28/10/19 29/10/19 30/10/19 31/10/19

صلا من النجاة وهذان يعاد علي ما فيه خلاصه قال ليعزى النجوى هو الا يولد في القدر بيزد قيل
النجوى ما يتفرد بقد بيزد قوم سلكوا او جهاد ويزيد قوله تعالى واسم هذا النجوى ومعنى الآية
في كثير ما يدوس منهم وجا كان يكون المصدا بمعنى الفاعل والملازم له الدجال المشايخ
الكا في قوله تعالى وانهم نجوى والنجوى المجرع عائد الى قوم ابن ابيرق الذين يستحقون من الناس
اذهم بدينهم ولا يدعون من القول وقال الآية عامة في حق جميع الناس فعلى نقد يعود
الى قوم ابن ابيرق قوله تعالى **الْأَمَنَ امْرُؤٌ بَصْدَقَهُ** الاستثناء منقطع
من امر بصدا غير منقطع فبهم وعلى نقد يعود الصيرا الى جميع الناس استثناء متصل من
انه يراهم كور وقيل هذا استثناء من قوله كثير من نجوهم فان كان النجوى بمعنى الفاعل فلا يخفى
فيكون كان بمعنى المصدا لا يفيد في المثبتين يعنى لا اخذ في كثير من نجوهم الا نجو
من امر بصدا ويؤيد عليه ان هذا الاستثناء لا يجوز لانه مثل جاني كثير من الرجال الا يزيد
لعدم الجمع بين قول يزيد في كثير ولا في خروجه فلا يصح المتصل لا المنقطع واجيب بان المراد
لا اخذ في كثير من نجوى واحد منهم النجوى من امر وهذا الجواب لا يتناق اذا كان النجوى
بمعنى المتناهي اذ لا يقتضي ان يقول لا اخذ في كثير من متناهي كل واحد منهم والمظاهر ان لا
هنا معنى غير صفة كما في قوله لو كان فيها الفة الا بالله ففسدتا **او معروف**
اي ما يعرف حسننا شرعنا من اعمال اليقين للمراد الفرض واعاءات المفوض وصفة التطوع وما
يصدقة المذكورة المفرضه **او اصلاح بين الناس** عطف على معنى
تخصيص بعض تكليم لم يرد الا اهتمام او يقال قد يباح لا اجل لا اصلاح بين الناس ما ليس بمعرف
في غيره كالكذب عن ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وكانت من المهاجرات الاول قالت قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ليس بالكذب من اهل بيته الناس فقال خيرا واني خيرا متفق
عليه وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا اخبركم بافضل من درجة
الصيام والصلوة والصدقة قال قلت لابي قال اصلاح ذات البين ذات البين هي التي
دواه ابو داود والترمذي وقال هذا حديث صحيح وعن اسماء بنت يزيد قالت قال رسول
الله عليه واله وسلم لا يحل للكذب الا في ثلاث كذب الدجال كذب الزانية وكذب
الرجل والكذب ليصلح بين الناس دواه احمد والترمذي **هي من يفعل ذلك**
اي لا مد باحد هذه الاشياء او احد هذه الاشياء المذكورة يعني الصلوة والصدقة والخبية
هو الاول واختار البيضاوي الثاني وقال هي الكلام على الاشياء المذكورة الجارية على الفعل المبدل على ان
لما دخل لا يفي بتمه النجوى من كان الفاعل دخل منهم وان العريه والعرض هو الفعل لا المد
ابتغاء مرضات الله قيد الفعل به لان من فعل ماذا اسمه لم يستحق
الا مد لئلا الاعمال بالميات متفق عليه من حيث حرر فوعا فندسوف **لؤي** قد احسن

عند اني قد قال قال
رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم بفساد في
وجاهه اهل البيت
واسمك بالمرء
عن النكاح صلوة دار
العدل في اول الفصل
لات صلوة دار
العدل لدرى المصنف
صلوة داره انك
والشرك والفساد
الطريقك صلوة
وافلح من ذلك
في دار اخيك صلوة
١٢ عن ابي
عن اسماء بنت زيد
عنها قالت قال رسول
صلى الله عليه واله وسلم
يا ايها الناس باجملكم
عالمات النجوى الكذب
ثم اعلم انفسكم
النار الكذب على
ادم حرام كما في ذلك
فصله كل كاذب
ليرضاه رجل كاذب
يقول في الحديث
انفسوا اول
افضل الاذن في
نفسه ولا عمل

آخره انما يقدره وبنى روميه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الله جل جلاله وكره ذلك الا في حبيب الله ولا في رايه اول شام واول مستقيم ولا في رايه اذن من يحبك خلق الجنة فيقولون لا
 فعل خلدنا وصلي فقلوا لم يبق من الدنيا الا ما ظنوا انهم لا يلاقون الا في يوم القيامة لا في رايه اخر ج ابن جابر الطبراني عن ابن عباس قال ان الله اصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدا بالارادة

الاحسن
 البصر

باب
 افع انشروا

١١٢

مؤمل جلد

القبائل

يخرجون بمنازلهم من عند الطعام فخرج ابراهيم عليه الصلوة والسلام بمنازلهم من عند اذاهم به
 ناس قال من ريكه قالوا انت حتى ما ابراهيم فقال من ريك قال راي الذي يجي ويحيى قال انما احيى
 واسميت قال فان الله يا ابراهيم من مشقة فانت بها من المغرب فبهت الذي كفره فخير
 طعام فخرج ابراهيم الى اهله ففر على ثياب من رمل عفر فقال لا احلف من هذا فاني به اهلي الطيب
 لغوسهم حين اذ دخل عليهم فاخذ منهم فاني اهله فوضع اشيا ثم نام فقامت امراته ففتحت فاذى
 باجود طعام راء احد صنعت له ففتر به اليه فكان عند اهله ليس عند هم طعام فقال
 اين هذا قالت من الطعام الذي جئت به ففتر به اليه ومن ثمحمد الله واحمر ابن ابي شيبة في المصنف
 عن ابي صالح قال الطائي ابراهيم عليه الصلوة والسلام بمنازلهم بقله فخره فكان اذا رجع منها
 شي خرج سنبله من اصيله الى فزعها متراكما وذلك العوي ان قال الطائي عن الهارثي عن ابن عباس
 كان ابراهيم عليه الصلوة والسلام ابا الضيفان وكان منزله على ظهر الطريق يعصفت من مديين
 الناس فاصاب الناس سنة فحسرت الى باب ابراهيم عليه الصلوة والسلام بطولن الطعام وكما
 الميرة له كل سنة من صديق له بمصر فيبعث غلاما بالابن الى الخليل الذي بمصر فقال خليل لغلام
 لو كان ابراهيم ايامي ديه لقتله لاحتمل ذلك له فقد دخر علينا ما دخل على الناس من الشدة فخرج
 قد جنى عبدة فانا نستحي ان نرجمه وابلنا فارغة فلا ذاك الغرام سهل ثم اوق ابراهيم فاعلمه و
 سارة نائمة فاهتم ابراهيم لمكان الناس بيا به فقلبت عيناه فنام واستيقظت سارة وقد ارقع الفهار
 فقالت سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا لي قالت فاجابوا البع قالوا لي فقامت الى الغرام ففتحتها فاذا
 هو اجد جوارى تكون فاسرت الغلمان فخير واد اظهر الناس فاستيقظ ابراهيم عليه السلام فوجد
 الطعام فقال يا سارة من اين هذا قالت من عند خيلك المصري فقال هذا من عند خليلي الله
 قال فوعدت اخذت الله ابراهيم * فسأله * ولما كان نبينا سيد الانبياء
 صلى الله عليه واله وسلم ارفع درجة من مقام الخلة حيث كان مستقلا في مقام المحبوبة انصره فزاد
 من ربه صلى الله عليه واله وسلم على مقام الخلة كعابد سبيل سمي نفسه لذلك العبود والمر وخريل
 حيث قال لو كنت متخذنا خيلا لا اتخذت اباك خيلا ولكنه انما وصاحبي وقد اتخذ الله
 صاحبك خيلا واه مسلم من حديث ابن مسعود وقال ركت متخذ خيلا غير ربي لا اتخذت اباك
 خيلا متفق عليه بن حنبل في ابي سعيد الخدري وقال الا وصاحبك خليل لربك لا اتخذت اباك
 عن ابي هريرة وخرج الحاكم وصححه عن حنبل بسم الله النبي صلى الله عليه واله وسلم
 يقول قبل ان يتوفى ان الله اتخذني خليل كما اتخذ ابراهيم خليله واخرج الطبراني عن
 ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من اتخذ ابراهيم خليله وان
 صاحبك خليل لله وان محمدا سيد بني ادم يوم القيامة ثم قد عسى ان يبلغك ربك معلما محمدا

كلن لاجل

[illegible][illegible]

فوق قولنا انما الله عز وجل
يعلم ما لا يعلمون من ايات
القران في قوله تعالى
ولم يكن له كفوا احد

محکم دہلی
لکھنؤ
پیشوا
میرزا حسن علی خان
میرزا حسن علی خان

بني ما قتلوا عيسى متيقنين هذا الامر يقينا وقيل معناه ما قتلوا عيسى قتلا يقينا عندكم كما
 زعموا انا قتلنا المسيح او ما قتلوه متيقنين ان عيسى كذا قال القراء بل **ترفعه الله**
اليه ردعا لكرا لقتله وابيات ارفعوه **وكان الله عزنا** مينا بانفسه
 على اليهود ولا يقبله احد على يديك **حكما** حكماء القصة الغضب على
 فسلط عليهم صليبي بن اسبسيانوس الرومي فقتل منهم مقتل عظيمة او حكماء ايها
 عليه السلام **وان من اهل الكتاب احد الا ليومئتم**
 يعني الا من يؤمن من جهة خيرية مؤكدة بعمله انشائية قسمية صفة مستترة مقترنة
 به اي عيسى عليه السلام كذا قال الرومانيين وعامة اهل الروم روي عن عكرمة ان اهل
 كناية عن محمد صلى الله عليه واله وسلم قيل هي راجعة الى الله عز وجل المال واحد فان
 الايمان بالله لا يعتمد ما له يؤمن بجميع رسوله والايمان بمحمد صلى الله عليه واله وسلم يستند
 الايمان بعيسى عليه السلام وبالعكس **فقبل موته** اي يموت قبل ذلك الاحمد من اهل الكتاب
 عند معاينة ملكة العذاب عند الموت حين لا ينفعه ايمانه هذا رواية علي بن الحنفية
 ابن عمار رضي الله عنهما قال فقيل لابن عباس اذيت ان تشرعن فوق بيت قال يتكبره وفي الحديث
 اذيت ان ضربت عنقه قال تجلج لسادة والحواصل لا يموت كذا في حتى يمز بالله عز وجل وحده لا شريك
 وان محمد صلى الله عليه واله وسلم عبدك ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله قيل يؤمن الكتاب في
 حين من الاحيان ولو عند معاينة العذاب قلت لعل ذلك لان الكتابي يعرف بنوع موسى والقور
 كذا هان طوي خيفة عيسى **الا يحجل** داود وداود وروى محمد صلى الله عليه واله وسلم القرآن واقا لغيره
 وقصبا فقتل ينصف في نفسه ان محمد صلى الله عليه واله وسلم من شهد به موسى
 والقورامة من قبل لولم يخط فذلك الخطر في بالله فلا شك ان حين يري ملكة العذاب يدغم
 ان مكان يقول محمد صلى الله عليه واله وسلم كان حقا فلهذا الاتيك الوعيد والتعريض
 على معاينة الايمان به قبل ان يضطر اليه ولا ينفعهم ما فهم وقيل ليعرف ان عيسى والمعني
 اذا قتل عيسى من السماء امن به اهل الملل اجعون ولا يبقى احد من اهل الاديان الا يؤمن به
 حتى يكون الملة واحدة الا سلام وهذه التاويل مروية عن ابي هريرة رضي الله عنه وروى
 في الصحيحين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ولذي نفسي بين يوسكن
 يازل فيكم بن مريم حكما على بكر الصليب ويقتل العذراء ويضرم الحية وينفض المال حتى لا يقبله
 حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وفيها قال ابو هريرة فاذا طردوا شتم وان من اهل
 الكتاب الا يؤمن به قبل موته اي قبل موت عيسى بن مريم وفي بعض الروايات كان ابو هريرة يعيد
 ثلث مرات وعنه عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
 من قتل عيسى قال ويهلك في زمان الملل كلها الا الا
 سلام المحدث روي ابن جرير والحاكم وصححه عن ابن عساق موقوفا قال يعق

والا شكال ما لم يرد
 او اقل شيعه على الف
 ثم ردم بعد ذلك
 السبا والاعوم اعطوا
 ان عيسى من السما
 مفدا لان القوم
 في الجمل فليس
 وهذا لا يثبت
 بحكم الله تعالى
 مكان النما
 ان النصارى
 انهم في صلاتهم
 الارض ومما يروونه
 بتدبير المسيح عليه
 وعلوهم من امره
 انهم شاهد ومفسر
 صورا فاذا كمل ذلك
 كان ذلك طعنا في
 ثبت بالتواتر
 الطعن في القصة
 وجوب الطعن في
 بنو عيسى صلى الله
 عليه وسلم فو
 عيسى عليه السلام
 بار في وجودها او
 وجودها لا لا يظلم
 والصواب والمسلم كان
 وكلها لا شك
 في ذلك فثبت بالروايات
 في الصحيحين

نزل
 على
 من
 على
 من
 على
 من
 على
 من
 على
 من

أخرج ابن أبي عمير عن الحسن بن علي بن فضال عن أبي عبد الله عليه السلام قال قلت في عبد الله من مسلم

الكتاب لا يؤمن به قلت نزل علي بن أبي طالب يوم القيامة حتى دنا بهلك في زمانه لم يزل

من أهل الكتاب لا يؤمن به قلت نزل علي بن أبي طالب يوم القيامة حتى دنا بهلك في زمانه لم يزل
إلا الإسلام حتى نابت بالصباح جميع الأحاديث المروية لكن كونه مستغفرا من جهل الأئمة وتأويل
الأية بأرجاء العهد الثاني إلى علي بن أبي طالب منزهة عما هو زعم من أبي هريرة ليس ذلك في شيء من الأحاديث
المروية وكيف يعبر هذا التأويل مع أن كثير من أهل الكتاب شامل للموجودين في زمن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ثبت سنده أن هذا الحديث خاص بهم أولا فإن حقيقة الكلام للرجال
ولا وجه لادعاء به فريق من أهل الكتاب لوجوده حتى نزل علي بن أبي طالب عليه السلام فالتأويل
الصحيح هو الأول ويؤيد ذلك آية في كتابي آخر من ابن المنذر عن أبي هريرة وعمره في كتابي صحيح
وأن من أهل الكتاب لا يؤمن به قبل يوم القيامة يكون علي بن أبي طالب عليه السلام
صلى الله عليه وآله وسلم والله عن رجل على حسب الرجاء قصير في يوم من أيامهم
شهادة فإن الله سبحانه يشهد على عباده وكفى بأهل البيت شهادته
على أئمتهم ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم يكون عليهم شهادة في يوم من أيامهم
هَذَا وهو ما تقدم ذكره من نفعهم في الشياطين وكذا هم ياتون الله وقسم الأيمان ويقتسم
على مريم وقوسم تفاخر قلنا البسم خرمنا عليهم طينك أخذت هم
قبولك وهي ما ذكر في سورة الأنعام وعلى ابن من هادوا حرمنا في قوله تعالى ذلك جزاء
يعصيههم وبالصادقون ويحتمل أن يرد طينيات الجنة ولا هم هذا قوله تعالى واعتدلكم الذين
ويحتمل أن يرد الانزاع الطيبة في الدنيا والملاحم بالجنة جمعهم محمد بن عمر بن عبد الله
المتكوي بني أئمتهم مع كثرة الذوق المحلل للطيب في الدنيا جمعهم الله تعالى محمد بن عمر بن عبد الله
الأمر فاحل ما خفي حتى تكون المنازلة فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل لحم بنت
من الجن حرام فالتأويل أنه **ولصدهم عن سبيل الله** يعني عن الأيمان والأمان والاتباع لوجه
صلى الله عليه وآله وسلم **كثيرا** أي كثير من الناس أو صدق كثير وأخذهم الله
وقد نهوا عنه في التوراة وفيه دليل على أن النهي يجب التبرع وأكلهم
أموال الناس بالباطل بالرشوة والحداد والغصب وغير ذلك من الوجوه المحرم
قوله يصدمهم ما عطف عليه معطوف على نعلمهم متعلق بقوله حرمنا ومعطوف على قوله
قوله تعالى واعتدلكم للكافرين منهم عذابا أليما في أرجاءهم
ثم لما كان الكلام السابق منشأ لنوعهم شمول الحكم لجميع أهل الكتاب استدلنا وقال
لكم الناس يخونون في العالم منهم أي من أهل الكتاب يكذب الله بسلامه و
أصحابا يؤمنون أهل الكتاب الثابتون على ما هو مقتضى العلم بالكتاب والمؤمنون
أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المهاجرين والأنصار أو المعوي
المؤمنين منهم والملاحم ولهم وبالراستخون واحد والراستخون مبتدأ
خبره **يؤمنون بما أنزل إليك** أي القرآن **ومك**

من أهل الكتاب لا يؤمن به قلت نزل علي بن أبي طالب يوم القيامة حتى دنا بهلك في زمانه لم يزل
إلا الإسلام حتى نابت بالصباح جميع الأحاديث المروية لكن كونه مستغفرا من جهل الأئمة وتأويل
الأية بأرجاء العهد الثاني إلى علي بن أبي طالب منزهة عما هو زعم من أبي هريرة ليس ذلك في شيء من الأحاديث
المروية وكيف يعبر هذا التأويل مع أن كثير من أهل الكتاب شامل للموجودين في زمن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ثبت سنده أن هذا الحديث خاص بهم أولا فإن حقيقة الكلام للرجال
ولا وجه لادعاء به فريق من أهل الكتاب لوجوده حتى نزل علي بن أبي طالب عليه السلام فالتأويل
الصحيح هو الأول ويؤيد ذلك آية في كتابي آخر من ابن المنذر عن أبي هريرة وعمره في كتابي صحيح
وأن من أهل الكتاب لا يؤمن به قبل يوم القيامة يكون علي بن أبي طالب عليه السلام
صلى الله عليه وآله وسلم والله عن رجل على حسب الرجاء قصير في يوم من أيامهم
شهادة فإن الله سبحانه يشهد على عباده وكفى بأهل البيت شهادته
على أئمتهم ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم يكون عليهم شهادة في يوم من أيامهم
هَذَا وهو ما تقدم ذكره من نفعهم في الشياطين وكذا هم ياتون الله وقسم الأيمان ويقتسم
على مريم وقوسم تفاخر قلنا البسم خرمنا عليهم طينك أخذت هم
قبولك وهي ما ذكر في سورة الأنعام وعلى ابن من هادوا حرمنا في قوله تعالى ذلك جزاء
يعصيههم وبالصادقون ويحتمل أن يرد طينيات الجنة ولا هم هذا قوله تعالى واعتدلكم الذين
ويحتمل أن يرد الانزاع الطيبة في الدنيا والملاحم بالجنة جمعهم محمد بن عمر بن عبد الله
المتكوي بني أئمتهم مع كثرة الذوق المحلل للطيب في الدنيا جمعهم الله تعالى محمد بن عمر بن عبد الله
الأمر فاحل ما خفي حتى تكون المنازلة فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل لحم بنت
من الجن حرام فالتأويل أنه **ولصدهم عن سبيل الله** يعني عن الأيمان والأمان والاتباع لوجه
صلى الله عليه وآله وسلم **كثيرا** أي كثير من الناس أو صدق كثير وأخذهم الله
وقد نهوا عنه في التوراة وفيه دليل على أن النهي يجب التبرع وأكلهم
أموال الناس بالباطل بالرشوة والحداد والغصب وغير ذلك من الوجوه المحرم
قوله يصدمهم ما عطف عليه معطوف على نعلمهم متعلق بقوله حرمنا ومعطوف على قوله
قوله تعالى واعتدلكم للكافرين منهم عذابا أليما في أرجاءهم
ثم لما كان الكلام السابق منشأ لنوعهم شمول الحكم لجميع أهل الكتاب استدلنا وقال
لكم الناس يخونون في العالم منهم أي من أهل الكتاب يكذب الله بسلامه و
أصحابا يؤمنون أهل الكتاب الثابتون على ما هو مقتضى العلم بالكتاب والمؤمنون
أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المهاجرين والأنصار أو المعوي
المؤمنين منهم والملاحم ولهم وبالراستخون واحد والراستخون مبتدأ
خبره **يؤمنون بما أنزل إليك** أي القرآن **ومك**

من أهل الكتاب لا يؤمن به قلت نزل علي بن أبي طالب يوم القيامة حتى دنا بهلك في زمانه لم يزل
إلا الإسلام حتى نابت بالصباح جميع الأحاديث المروية لكن كونه مستغفرا من جهل الأئمة وتأويل
الأية بأرجاء العهد الثاني إلى علي بن أبي طالب منزهة عما هو زعم من أبي هريرة ليس ذلك في شيء من الأحاديث
المروية وكيف يعبر هذا التأويل مع أن كثير من أهل الكتاب شامل للموجودين في زمن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ثبت سنده أن هذا الحديث خاص بهم أولا فإن حقيقة الكلام للرجال
ولا وجه لادعاء به فريق من أهل الكتاب لوجوده حتى نزل علي بن أبي طالب عليه السلام فالتأويل
الصحيح هو الأول ويؤيد ذلك آية في كتابي آخر من ابن المنذر عن أبي هريرة وعمره في كتابي صحيح
وأن من أهل الكتاب لا يؤمن به قبل يوم القيامة يكون علي بن أبي طالب عليه السلام
صلى الله عليه وآله وسلم والله عن رجل على حسب الرجاء قصير في يوم من أيامهم
شهادة فإن الله سبحانه يشهد على عباده وكفى بأهل البيت شهادته
على أئمتهم ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم يكون عليهم شهادة في يوم من أيامهم
هَذَا وهو ما تقدم ذكره من نفعهم في الشياطين وكذا هم ياتون الله وقسم الأيمان ويقتسم
على مريم وقوسم تفاخر قلنا البسم خرمنا عليهم طينك أخذت هم
قبولك وهي ما ذكر في سورة الأنعام وعلى ابن من هادوا حرمنا في قوله تعالى ذلك جزاء
يعصيههم وبالصادقون ويحتمل أن يرد طينيات الجنة ولا هم هذا قوله تعالى واعتدلكم الذين
ويحتمل أن يرد الانزاع الطيبة في الدنيا والملاحم بالجنة جمعهم محمد بن عمر بن عبد الله
المتكوي بني أئمتهم مع كثرة الذوق المحلل للطيب في الدنيا جمعهم الله تعالى محمد بن عمر بن عبد الله
الأمر فاحل ما خفي حتى تكون المنازلة فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل لحم بنت
من الجن حرام فالتأويل أنه **ولصدهم عن سبيل الله** يعني عن الأيمان والأمان والاتباع لوجه
صلى الله عليه وآله وسلم **كثيرا** أي كثير من الناس أو صدق كثير وأخذهم الله
وقد نهوا عنه في التوراة وفيه دليل على أن النهي يجب التبرع وأكلهم
أموال الناس بالباطل بالرشوة والحداد والغصب وغير ذلك من الوجوه المحرم
قوله يصدمهم ما عطف عليه معطوف على نعلمهم متعلق بقوله حرمنا ومعطوف على قوله
قوله تعالى واعتدلكم للكافرين منهم عذابا أليما في أرجاءهم
ثم لما كان الكلام السابق منشأ لنوعهم شمول الحكم لجميع أهل الكتاب استدلنا وقال
لكم الناس يخونون في العالم منهم أي من أهل الكتاب يكذب الله بسلامه و
أصحابا يؤمنون أهل الكتاب الثابتون على ما هو مقتضى العلم بالكتاب والمؤمنون
أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المهاجرين والأنصار أو المعوي
المؤمنين منهم والملاحم ولهم وبالراستخون واحد والراستخون مبتدأ
خبره **يؤمنون بما أنزل إليك** أي القرآن **ومك**

حرم العواقر حتى ظم منها ولا يظن ولا يحب حب البهائم العذرة من الله ومن اجل ذلك بعث النبي المذمومين
والمبشرين ولا احد احب اليه المذمومة من الذين اجعل لك وعدا لله المجدة رواه البخاري وعنه
قال البخاري في هذه الاية دلالة على ان الله تعالى يحب الخلق قبل بعث الرسل كما قال الله تعالى
وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً في تلك الجمجمة لا يحب الله على انزاله من المأمورات
والممنوعات لا بعد لقوله الرحمن المحبوب نعم انما هو جسد فغير متوقف عليه لدلالة الايات التي فيها
دلالة نفسية عليه وكفاية لذلك انفسه فبهد الله اعلم **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا**
فِي أَرْبَابِكُمْ حِكْمًا ○ فصار به من امر النبوة وخصه كل من يؤمن من الوحي والاعمال والفضل
واعطى خاتم النبئين لاجل ان شئت اتي كائن من المذمومين الى يوم القيامة ما اعطى كل من روي
ابن اسحاق وابن جرير عن ابن عباس قال قال ابن عمر عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه
وقال لهم واليه انكم لتعلمون اني رسول الله ويا ايها الذين آمنوا لا تعبدوا ذلك وقال البخاري ان رؤساء مكة اؤا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا محمد اناس لنا عنبت اليهود وعن صفيتك في كتابهم
فزعوا الخ لا يرضونك فامر الله تعالى **الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي أَرْبَابِكُمْ حِكْمًا** من
الذين المعنى بالنظم والميزان على ذلك **لَا تَتَّبِعُوا فِي أَرْبَابِكُمْ حِكْمًا** المعنى انما هو العلم
بالمصائب الماضية المستقبلة والاعمال والآفة بحيث يعجز عن اتيان مثل قصص سورة سبعة فغيره
او العلم بمن هو اهل الشريعة ونزول الكتاب عليه وبعلا ان في يحتاج اليه الناس في اصلاح مشي
ومعادهم والنجار والمجدد على الاولين حال عن الفاعل وعلى الثالث عن المتفعول وجاز
ان يكون مفعولاً مطلقاً اي ان لا يلتصق بالعدد الجملة كما للتفسير لما قبلها **وَالْمَلَائِكَةُ**
اِيضًا لَيَسْهَبُونَ على بنوتك حب يا نونك لا عانتك في القتال ظاهرياً كما عانتك
في غزوة بدر **وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا** ○ يعني كفى بما اتاهم من الحج على بنوت
عن الاستشهاد بغيره او يقال جزاء المؤمنين والكافرين في الاخرة يسبيل الله تعالى فلي به
شاهد اذا الحكم بالعدل ان كان عالماً شهيداً لا يحتاج الى شهادة غيره **إِنَّ اللَّهَ**
لَفَرٌ وَأَوَّكٌ واعظم عن يسبيل الله يعني عن الاماي والكتب صلى الله
عليه وآله وسلم كما ان ما ورد في التوراة والتجديد ومنع الناس عن اتباعهم وهم اليهود قد
ضلوا عن الحق **ضَلُّوا سَبِيلًا** ○ لانهم جعلوا بين الضلال والهدى
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بالله ودسوه وظنوا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم
بان كانوا بعد العار بها او ظنوا اناس يصلحهم عما فيه صلاحهم يعني اليهود لم
يكن الله ليغفرهم **وَاللَّهُ لَظَهِيرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا** في الاخرة **ظَرِيفًا** لا
ظريف جهم اي الصديق المودي ايها الخلد ين فيها **أَبَدًا** اي
مستمداً من الخلود فيها **الَّذِينَ آمَنُوا** حال مستمرة **وَكَفَى**
ذلك اي ادخلهم النار على الله يسبيل الله

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

لا يعصب عليه شيء هذه الآية في حق من سبق حكم قديم انهم يرون على الكفر والله اعلم واما
قوله الله يسبحانه امر النبي وبين الطريق الموصل الى العلم بهاد وعيد من انكرها فاحاطت
بالدعوة عامة فقالوا يا ايها الناس قد جاءكم الرسول
محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالحق بالقرآن والذين آمنوا من دلائمه فامتنوا به
خير لكم ايها ما تأخذ الكلدان او يقولوا املا خير لكم مما انتم عليه وقال للفرسي
تقد يده يكن الايمان خير لكم ومنعه البصريون قالوا كان لا يحدث مع اسما لا يقال
منه ولا يه يودي الى حذفت الشطر وجوابه ويرد على علمه تجوز حدث كان مع اسر قوهم
الناس مخبرون باعمالهم ان خيرا خيرا وان تكفروا فانه غني عنكم لا ينصر
تكم كما لا ينفعكم يا ايها الكلدان فاعادوا نعم انكم وصره كرهتم اليكم وبنى غناه نقلا لقوله
الله ما في السموات والارض خلقا ملكا وكان
الله علما بمن لو من حكماء لا يسوى بينهما في الجناء
يا اهل الكتاب لا تقولوا اني دينكم فقللنا
للفريقان اليهود والنصارى واليهود غلبت في تضييق علمي حتى كذبوه وسبوا امه والنصارى
في نفعه حتى اتخذوه الها واصل القول فاجازة الحد وقال الفرسي نزلت في النصارى وهم اصناف
اربعة النعقوبية والملكية والنسطورية والمروسية وقالت النعقوبية والملكية ان عليا
هو الله وقالت النسطورية عيسى ابن الله وقال المروسية ثالث نزلت يقال ملكايت يقولون عيسى
والنعقوبية يقولون ابن الله والنسطورية يقولون ثالث نزلت علمهم رجل من اليهود يقال يونس
سباتي في سورة التوبة الشاهد اني لا ولا تقولوا على الله الا الحق
نزهه عن الشريك والصاحبة والولد وكونه جسما تحتها الى الاكل ونزول ذلك انتم
المسيح مبتدأ يعني ليس كما قالت النصارى ان ابن الله ولا كما قال اليهود ان كتاب الله
هو الله وقال الله وكلمته يعني ان قوله كن فكان ليسا من عذاب القادر اذ لا يتقدم
قوله يعني اوصاله الى المسيح وروح منه عطف على العبادي ودرود صادر منه في
تحقيقه كما نال الحواريات لايمان ان يكون الها واسند الى نفسه نشرفا وقيل سي رد حاله كان مجي
الولي او القلوب الميتة وقيل الروح هو الحق الذي نفخ جبرئيل في دم مريم فحملت باذن الله تعالى
ادعاه لا ندم فخرج من الروح وادعاه اليه فقال لا كان باهره من غير مادة وقيل ماوح من ربي جبرئيل
منه وقد كان دمه لم يبق ومنه وقيل الروح الحي التي مريم البشارة والى جبرئيل النفخ والى عيسى
فكان وقيل ابراهيم الروح جبرئيل هو عطرت على الصغار المستقي في القها وحيها العطش لعله انما القها اسما
الى مريم والقها جبرئيل من اسند الاناء الى الله سبحانه لكونه امه لول جبرئيل لكونه فاشا الى الله لكونه لول
جبرئيل لكونه كاسا على عباد الله رضي الله عن النبي صلى الله عليه وسلم يشهد انك الله لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله
وقوله القها انهم وروح هذه الجنة والناس في داخله الجنة على ما كان من محرم من قوله فامتنوا

من الغنى في الدنيا
 صفا المكارم
 باليقين في الدنيا
 ما كان في الدنيا
 الجهد على الدنيا
 وقد تملوا من اليهود
 الذين يأمروا
 اعلمهم وسبلهم
 ولا تاتوا في
 بسبب قد يبر
 في ذلك قدرا
 من على وجه
 وفقوا واجلوا في
 ثم كوالى انصارى
 وقال انه زوني في اوا
 نعم فقال الربيع كان
 على عليه السلام
 من السعيا وليك
 كذا اذ قال في كذا
 فكيف صنعت من
 فطمني لطمه وقفا
 بيني والى ان تبت
 عند اليهودية فظهر
 بطلان عنى في اوا
 معكم فقولوا ان ربك
 صادق اجمعوا
 من اللطم

مکاتیب و کتب
مکتبہ اسلامیہ
مکتبہ اسلامیہ
مکتبہ اسلامیہ

بِأَلِيهِ كَيْفَ يَتَزَيَّعُ أَوْ رُسُلَهُ وَمَنْ عَسَىٰ أَنْ يَقُولُوا الْآيَةُ ثَلَاثَةٌ

بِأَلِيهِ كَيْفَ يَتَزَيَّعُ أَوْ رُسُلَهُ وَمَنْ عَسَىٰ أَنْ يَقُولُوا الْآيَةُ ثَلَاثَةٌ
الله والرسول ومريم كما يدل عليه قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوا لي ذليلا من دون
الله وقيل كما قالوا يقولون بالآية ثلثة آيات الله وعيسى وحاريس وموسى بن جابر بن
روح القدس قالوا كانت ذات له العلم والمجرب فانتقلت صفته العلم واستقلت وصافته

لَكُمْ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ آمَنُوا لَكُمْ آيَةُ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ أَخَذَ الْإِسْلَامَ بِلَيْدِهِ

لَكُمْ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ آمَنُوا لَكُمْ آيَةُ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ أَخَذَ الْإِسْلَامَ بِلَيْدِهِ
خبر ما أنتم عليه آمنوا لَكُمْ آيَةُ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ أَخَذَ الْإِسْلَامَ بِلَيْدِهِ
سبحان من أن يكون له مثل يعطى

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
فمنها الجملة كما أن تعليل لما سبق وكفى بالله وكذلا حافظا
ومع هذا الحكيم من سواه فهو تعالى غني عن الولد فان الحاجة الى الولد ليكون ذليلا لا يهتكم

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
مقامه والله اعلم قال يعقوب وعلمه الواحد في أسباب الذر والكلبي ان قال قد نجح ان
يا محمد انك تعجب صاحبنا قال اي شيء اقول قال يقول ان عبد الله وسوله قال ان ليس

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
لا يستنكف ان يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله

النساء مطبوعا
مازل جلت
لا يحجب الله وجهه
عن عباده الصالحين
آيات
ع ٢٣٧
٢٣٤
بِأَلِيهِ كَيْفَ يَتَزَيَّعُ أَوْ رُسُلَهُ وَمَنْ عَسَىٰ أَنْ يَقُولُوا الْآيَةُ ثَلَاثَةٌ
الله والرسول ومريم كما يدل عليه قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوا لي ذليلا من دون
الله وقيل كما قالوا يقولون بالآية ثلثة آيات الله وعيسى وحاريس وموسى بن جابر بن
روح القدس قالوا كانت ذات له العلم والمجرب فانتقلت صفته العلم واستقلت وصافته
لَكُمْ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ آمَنُوا لَكُمْ آيَةُ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ أَخَذَ الْإِسْلَامَ بِلَيْدِهِ
خبر ما أنتم عليه آمنوا لَكُمْ آيَةُ اللَّهِ أَنَّ اللَّهَ أَخَذَ الْإِسْلَامَ بِلَيْدِهِ
سبحان من أن يكون له مثل يعطى
الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله
وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
فمنها الجملة كما أن تعليل لما سبق وكفى بالله وكذلا حافظا
ومع هذا الحكيم من سواه فهو تعالى غني عن الولد فان الحاجة الى الولد ليكون ذليلا لا يهتكم
مقامه والله اعلم قال يعقوب وعلمه الواحد في أسباب الذر والكلبي ان قال قد نجح ان
يا محمد انك تعجب صاحبنا قال اي شيء اقول قال يقول ان عبد الله وسوله قال ان ليس
لا يستنكف ان يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله
عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله
عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله
عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله فذلك ان لا يكون عبد الله

تفضيل لمقربين من الملائكة وهم الكذابين الذين حول العرش اذ من هو اعلى منهم من الملائكة
على المسبح من الانبياء وذلك لا يستلزم فضل احد الجنتين على الاخر طاعة الزام فيه
وقال بعض الافاضال لا حظ في الدم ان الذي يبغي استنكاف الملائكة لانهم ادلى بالاستنكاف
لا لفضلهم بل لكثرة الثواب بل لانهم لا يدون فيما بينهم عباد بخلاف البشر فان في بني نوحم كثر الصواب
وشيوخه الدنية قلت والادلى عندي ان يقال ان الذي ليس بفضل الملائكة على الانبياء فضلا
كلياً بل للبشر فهم من وجد وفضلهم فضلاً جزئياً ولا تدفع فيه المانع البشري مع احتياج لبقاء
شخصه ونوعه الى الابد والشرب والجماع وغير ذلك وقرب زمان حدوثه وقصر عمره وقرب زمانه
كيف يستلزم عندهم رتبة اليه وبحلو قوته كيف يدعي الاوهية لنفسه مع ان الملائكة مع تهمهم وعدم
احتياجهم وطول اعمارهم وشوق بطبشهم وعدم ابتلائهم بالامراض والمصائب والشكوك لا يدين
الاوهية ولا يستنكفون عن باحة الله والله اعلم وايضا ان النصارى افترجوا في شأن عيسى عليه السلام
وكبراً او من العبودية لما اذناه ولد لغير اب وان كان يدعى الملاكه والا برص ويحيى للموتى وكان يشتم
ابائهم وكانون وايد خزن في يومهم فيقال لهم هذه الاوصاف في الملائكة امة منها ^{ولا} لا يستلزم
عن العبودية وايضا الاشارة الى افضلية الملائكة على عيسى لكون وجهه خير من جبرج النصارى
حين افترجوا في شأن عيسى حتى انزلوه منزلة لم تكن له كان الله تعالى اعتبر فضل خضر على موسى حين سئل
اهل اجد اعلم منك فقال لا فقال الله تعالى اباي عبدنا الخضر حتى قال موسى لا ابراهيم حتى ياتي بحمد الجنتين
او امضى حقياً وقاله هل ينطق على ان تعلم ما علمت رسداً ومن يستلزم عن
عبادته ويستلزم الاستكبار دون الاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه
واما فيسهل الاستكبار حيث لا استحقاق بخلاف التكهف الذي يكون باستحقاق فيستلزم
اليه جميعاً فيلزمهم فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات
كالمسبح والمثناة والمؤمنين فيوقتهم اجورهم على حسب وعده اياهم
وتبذلهم من فضله ما شاء من التضعيفات والمعاملات في مقام
القراب والادوية ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر ببال احد واخرج للطبراني
وعنه بسند ضعيف عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يدين
مفضله الشفاعات فيموت حيث له النار من صنع اليهم المحدث في الدنيا واما الذين
استنكفوا واستكبروا فبعد بهم عذاباً اليماً ولا يجدون
لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً فان قلت التفصيل غير هذا
للاجمال فان العبد المصوب في قوله تعالى فيسبحهم عنك الذين يستنكفون فاجمل كان ذلك
المستنكفين وفي التفصيل ذكر افرعيتين اوجب بانه ليس هنك تفصيلاً للمنطوق بل لما دل عليه قوله
الكلام كان قال فيسبحهم المستنكفين اليه جميعاً انما ازيهم بوجهي لعبادتهم الجاهل فاما

[illegible][illegible]

صحیحہ اعلیٰ جلد اول
تفستیر مظاہری

صفر	سدر	غلط	صحيح	٩	٩	بن النائب	عن السائب	١٣	٢	الذري	الذري	٢	١	١
٣٠	٣٠	٣٠	٣٠	٩	١٠	مق	مدد	٣	٣٥	لفظ الله	لفظ الله	٢٥	٣٥	٣٥
٣١	٣١	٣١	٣١	٩	٣٣	واحد لك	واحد ذلك	١٢	١١	ولكنا سمي	ولكنا سمي	١١	١١	١١
٣٢	٣٢	٣٢	٣٢	٩	١٢٧	هذه الالفاظ	هذه الالفاظ	٣٣	١٢	احتلفوا	احتلفوا	١٢	١٢	١٢
٣٣	٣٣	٣٣	٣٣	٩	١٢٨	مزيد	مزيد	١٢	١٢	بما رخص	بما رخص	١٢	١٢	١٢
٣٤	٣٤	٣٤	٣٤	٩	١٢٩	على كل سورة	على كل سورة	١٢	١٢	الا اسرائيل	الا اسرائيل	١٢	١٢	١٢
٣٥	٣٥	٣٥	٣٥	٩	١٣٠	اسماء الله تعالى	اسماء الله تعالى	١٥	١٥	تلق الاكابر	تلق الاكابر	١٥	١٥	١٥
٣٦	٣٦	٣٦	٣٦	٩	١٣١	افتحت	افتحت	١٥	١٥	المغفر	المغفر	١٥	١٥	١٥
٣٧	٣٧	٣٧	٣٧	٩	١٣٢	ما بعز عنه	ما بعز عنه	١٥	١٥	الى الحديث	الى الحديث	١٥	١٥	١٥
٣٨	٣٨	٣٨	٣٨	٩	١٣٣	وعزها	وعزها	١٦	١٦	تعلوا	تعلوا	١٦	١٦	١٦
٣٩	٣٩	٣٩	٣٩	٩	١٣٤	الخشيع	الخشيع	١٦	١٦	الذان	الذان	١٦	١٦	١٦
٤٠	٤٠	٤٠	٤٠	١٠	١٣٥	يدل	يدل	١٦	١٦	والغار	والغار	١٦	١٦	١٦
٤١	٤١	٤١	٤١	١٠	١٣٦	اسماء الله تعالى	اسماء الله تعالى	١٦	١٦	عقابا بانفا	عقابا بانفا	١٦	١٦	١٦
٤٢	٤٢	٤٢	٤٢	١٠	١٣٧	درك	درك	١٦	١٦	العذاب	العذاب	١٦	١٦	١٦
٤٣	٤٣	٤٣	٤٣	١٠	١٣٨	عن السرا	عن السرا	١٦	١٦	الى سلول	الى سلول	١٦	١٦	١٦
٤٤	٤٤	٤٤	٤٤	١١	١٣٩	هذا الحديث	هذا الحديث	١٦	١٦	الحذاع	الحذاع	١٦	١٦	١٦
٤٥	٤٥	٤٥	٤٥	١١	١٤٠	كل حرف	كل حرف	١٨	١٨	مع اظهار	مع اظهار	١٨	١٨	١٨
٤٦	٤٦	٤٦	٤٦	١١	١٤١	عاقل	عاقل	١٨	١٨	باية	باية	١٨	١٨	١٨
٤٧	٤٧	٤٧	٤٧	١١	١٤٢	صير العائب	صير العائب	١٨	١٨	اي يكذب	اي يكذب	١٨	١٨	١٨
٤٨	٤٨	٤٨	٤٨	١١	١٤٣	واو	واو	٢٨	٢٨	ودوق	ودوق	٢٨	٢٨	٢٨
٤٩	٤٩	٤٩	٤٩	١١	١٤٤	حذف	حذف	١٥	١٥	الى الحديث	الى الحديث	١٥	١٥	١٥
٥٠	٥٠	٥٠	٥٠	١١	١٤٥	فائقه	فائقه	١٦	١٦	الذان	الذان	١٦	١٦	١٦
٥١	٥١	٥١	٥١	١١	١٤٦	كذبا	كذبا	١٦	١٦	والغار	والغار	١٦	١٦	١٦
٥٢	٥٢	٥٢	٥٢	١١	١٤٧	المشتبهات	المشتبهات	١٦	١٦	عقاريا بانفا	عقاريا بانفا	١٦	١٦	١٦
٥٣	٥٣	٥٣	٥٣	١١	١٤٨	صلو الجسد	صلو الجسد	١٦	١٦	العذاب	العذاب	١٦	١٦	١٦
٥٤	٥٤	٥٤	٥٤	١١	١٤٩	المعتبر	المعتبر	١٦	١٦	الى سلول	الى سلول	١٦	١٦	١٦
٥٥	٥٥	٥٥	٥٥	١١	١٥٠	وهو لرب	وهو لرب	١٦	١٦	الحذاع	الحذاع	١٦	١٦	١٦
٥٦	٥٦	٥٦	٥٦	١١	١٥١	المشارف	المشارف	١٨	١٨	مع اظهار	مع اظهار	١٨	١٨	١٨
٥٧	٥٧	٥٧	٥٧	١١	١٥٢	مبتداء	مبتداء	١٨	١٨	باية	باية	١٨	١٨	١٨
٥٨	٥٨	٥٨	٥٨	١١	١٥٣	يتك	يتك	١٨	١٨	اي يكذب	اي يكذب	١٨	١٨	١٨
٥٩	٥٩	٥٩	٥٩	١١	١٥٤	اذا طلع	اذا طلع	٢٨	٢٨	ودوق	ودوق	٢٨	٢٨	٢٨

١٨	٢٩	اخبرين	اخبرين	٢٥	٢١	ارسل هؤلاء	ارسل هؤلاء	٣٢	١٣	فيهم	فيهم	١٨
١٩	٢٠	للتحقق	للتحقق	٢٥	٢١	ارسل هؤلاء	ارسل هؤلاء	٣٢	١٣	فيهم	فيهم	١٨
١٩	١٣	او لتجربوا	او لتجربوا	٢٥	٢٥	عليكم	عليكم	٥٢	٤	الخطا	الخطا	١٩
١٩	١٢	اجتنبوا	اجتنبوا	٢٤	١	يعوم	يعوم	٥٢	١٢	باسره	باسره	١٩
١٩	١٤	حركاتها	حركاتها	٢٤	٢	جميع	جميع	٥٥	٢	فانجيل	فانجيل	١٩
١٩	١٤	او ما	او ما	٢٤	٤	كان الهمز	كان الهمز	٥٥	٢٥	فانجيل	فانجيل	١٩
١٩	١٩	يجفون	يجفون	٢٤	٤	لغير الانبياء	لغير الانبياء	٥٤	٢٠	استنهم	استنهم	١٩
١٩	٢٢	فهم	فهم	٢٤	٩	شرط	شرط	٥٤	١١	نجاها	نجاها	١٩
٢٠	٢	لا دلائل	لا دلائل	٢٤	١٤	يقضي	يقضي	٥٤	١٨	من اليه	من اليه	٢٠
٢٠	٢	يقضي	يقضي	٢٤	٢٤	مسمى	مسمى	٥٨	١٢	قيس	قيس	٢٠
٢١	٣	والجواب	والجواب	٢٤	٢	مفعوله	مفعوله	٥٩	١٢	تقولوا	تقولوا	٢١
٢١	١٠	معد	معد	٢٤	٢	نبي	نبي	٥٩	٢٢	عنها	عنها	٢١
٢١	١١	يواصله	يواصله	٢٤	١٢	في صفة	في صفة	٦	٣	خاطبه	خاطبه	٢١
٢١	١١	لما انقضت	لما انقضت	٢٤	١٢	وحقيقة	وحقيقة	٦	١٢	لما صير	لما صير	٢١
٢١	١٨	المستعارة	المستعارة	٢٤	٢٤	ليشهدوا	ليشهدوا	٦	١٩	تارة	تارة	٢١
٢٢	٥	متتابع	متتابع	٢٤	٢٤	فان	فان	٦	٢٣	معد	معد	٢٢
٢٢	٩	معد	معد	٢٨	٢	وواصلات	وواصلات	٦	٢٣	معد	معد	٢٢
٢٢	٢٩	معد	معد	٢٨	٢	مشاركة	مشاركة	٦	٢٣	معد	معد	٢٢
٢٢	١٩	مرتبط	مرتبط	٢٩	٢٩	مطرة	مطرة	٦٣	٥	خالك	خالك	٢٢
٢٢	٥	فلما	فلما	٣	٢٧	تدخ	تدخ	٦٥	٤	العث	العث	٢٢
٢٢	٢٢	مفل	مفل	٣	٥	تدخ	تدخ	٦٥	١١	علا	علا	٢٢
٢٢	٢٤	جيبه	جيبه	٣	٤	تدخ	تدخ	٦٤	٢	فاخافهم	فاخافهم	٢٢
٢٢	٢٩	لما يصير	لما يصير	٣١	١١	التقيد	التقيد	٦٤	٥	يعلون	يعلون	٢٢
٢٢	٨	اخبر جريد	اخبر جريد	٣١	١٤	لنجه	لنجه	٦٨	٢٣	سنت	سنت	٢٢
٢٢	١١	فيه	فيه	٣٢	٢٩	والتيه	والتيه	٦٩	١٢	كالقفر	كالقفر	٢٢
٢٢	١٢	فوقها	فوقها	٣٣	٢	لا يها	لا يها	٦٩	١٢	والا	والا	٢٢
٢٢	١٨	فوقها	فوقها	٣٣	٢	ثلة	ثلة	٦٩	١٥	عسلوا	عسلوا	٢٢
٢٢	١٩	وقتها	وقتها	٣٥	١٣	مناهيته	مناهيته	٦٩	٢٩	لنكتلها	لنكتلها	٢٢
٢٢	٢٣	عليهما	عليهما	٣٦	٩	لنكتلها	لنكتلها	٦٩	٣	لنكتلها	لنكتلها	٢٢
٢٢	٢٣	للا	للا	٣٦	٢٧	والسهل	والسهل	٦٩	١٢	الخلفه	الخلفه	٢٢
٢٥	٩	يلجئون	يلجئون	٣٦	١٢	من شجرة	من شجرة	٦٩	١٢	من	من	٢٥
٢٥	١٥	رؤفا	رؤفا	٣٦	٨	منه	منه	٦٩	١١	رؤفا	رؤفا	٢٥
٢٥	١٩	بيان	بيان	٣٦	١٠	يسلوك	يسلوك	٦٩	١٢	لنكتلها	لنكتلها	٢٥
٢٥	١٩	من القصة	من القصة	٣٦	١٢	وقد كان	وقد كان	٦٩	١٢	لنكتلها	لنكتلها	٢٥

٢٥	٢٧٧	المعجم	العجب	٥٩	٢٤	صلوة	١	صلوة	١٣٩	٢٤	من من	من
٢٦	٢٧٨	استفان	استفان	٥٩	٢٤	على القبل	١	على القبل	١٣٩	٢٤	يقعهم	يقعهم
٢٧	٢٧٩	محدث	محدث	٩٩	٢٤	كوجوب	١	كوجوب	١٣٩	٢٤	يأدى	يأدى
٢٨	٢٨٠	محدث	محدث	٩٩	٢٤	أخذ	١	أخذ	١٣٩	٢٤	أخذ	أخذ
٢٩	٢٨١	وقت	وقت	٩٩	٢٤	بناء لها	١	بناء لها	١٣٩	٢٤	سأه	سأه
٣٠	٢٨٢	من فمت	من فمت	٩٩	٢٤	الى مكة	١	الى مكة	١٣٩	٢٤	فمت	فمت
٣١	٢٨٣	ببائل	ببائل	٩٩	٢٤	والمحسن	١	والمحسن	١٣٩	٢٤	لنا	لنا
٣٢	٢٨٤	من كتاب	من كتاب	٩٩	٢٤	لمسلم	١	لمسلم	١٣٩	٢٤	الحمد	الحمد
٣٣	٢٨٥	عليه	عليه	٩٩	٢٤	فما الشام	١	فما الشام	١٣٩	٢٤	الحمد	الحمد
٣٤	٢٨٦	من اعراض	من اعراض	٩٩	٢٤	عبيد	١	عبيد	١٣٩	٢٤	لكلك	لكلك
٣٥	٢٨٧	أما	أما	٩٩	٢٤	صوبها	١	صوبها	١٣٩	٢٤	فقال	فقال
٣٦	٢٨٨	تغرب	تغرب	٩٩	٢٤	وإذا القبل	١	وإذا القبل	١٣٩	٢٤	يخ	يخ
٣٧	٢٨٩	نكف	نكف	٩٩	٢٤	خيرهم	١	خيرهم	١٣٩	٢٤	سنتها	سنتها
٣٨	٢٩٠	وإذا ثبات	وإذا ثبات	٩٩	٢٤	فطلق	١	فطلق	١٣٩	٢٤	الاسانية	الاسانية
٣٩	٢٩١	كلا الطرفين	كلا الطرفين	٩٩	٢٤	من الدنيا	١	من الدنيا	١٣٩	٢٤	الارجل	الارجل
٤٠	٢٩٢	بالقلب	بالقلب	٩٩	٢٤	وتخالف	١	وتخالف	١٣٩	٢٤	والزمن	والزمن
٤١	٢٩٣	فاشرا	فاشرا	٩٩	٢٤	زراعة	١	زراعة	١٣٩	٢٤	دية	دية
٤٢	٢٩٤	الشورى	الشورى	٩٩	٢٤	بني حارث	١	بني حارث	١٣٩	٢٤	جماعة	جماعة
٤٣	٢٩٥	الفتن	الفتن	٩٩	٢٤	بني حارث	١	بني حارث	١٣٩	٢٤	الفتنة	الفتنة
٤٤	٢٩٦	عن النضر	عن النضر	٩٩	٢٤	نول	١	نول	١٣٩	٢٤	عمر	عمر
٤٥	٢٩٧	عن طريق	عن طريق	٩٩	٢٤	نواظهم	١	نواظهم	١٣٩	٢٤	ان يقاد	ان يقاد
٤٦	٢٩٨	نفا	نفا	٩٩	٢٤	محمم	١	محمم	١٣٩	٢٤	ان يظن	ان يظن
٤٧	٢٩٩	قال ساهو	قال ساهو	٩٩	٢٤	ون هذا	١	ون هذا	١٣٩	٢٤	انما	انما
٤٨	٣٠٠	وما على	وما على	٩٩	٢٤	لوى	١	لوى	١٣٩	٢٤	ذكره	ذكره
٤٩	٣٠١	لحدقة	لحدقة	٩٩	٢٤	فاما المون	١	فاما المون	١٣٩	٢٤	دور المسلم	دور المسلم
٥٠	٣٠٢	قلت	قلت	٩٩	٢٤	داخنة	١	داخنة	١٣٩	٢٤	ما حق	ما حق
٥١	٣٠٣	استقال	استقال	٩٩	٢٤	وهو	١	وهو	١٣٩	٢٤	فيم يقول	فيم يقول
٥٢	٣٠٤	سببية	سببية	٩٩	٢٤	بني ثبات	١	بني ثبات	١٣٩	٢٤	حكم المنصرا	حكم المنصرا
٥٣	٣٠٥	تجملهم	تجملهم	٩٩	٢٤	موايدهم	١	موايدهم	١٣٩	٢٤	عن السن	عن السن
٥٤	٣٠٦	انفعل	انفعل	٩٩	٢٤	ابن حسان	١	ابن حسان	١٣٩	٢٤	عسقان	عسقان
٥٥	٣٠٧	مدلولها	مدلولها	٩٩	٢٤	في جميع المسلم	١	في جميع المسلم	١٣٩	٢٤	نحوها	نحوها
٥٦	٣٠٨	قال سعيد	قال سعيد	٩٩	٢٤	ان يكون	١	ان يكون	١٣٩	٢٤	وليلة الغطر	وليلة الغطر
٥٧	٣٠٩	من جعل	من جعل	٩٩	٢٤	تجملهم	١	تجملهم	١٣٩	٢٤	تثبت	تثبت
٥٨	٣١٠	الوعد	الوعد	٩٩	٢٤	الواج	١	الواج	١٣٩	٢٤	وجهه	وجهه
٥٩	٣١١	والا	والا	٩٩	٢٤	الواج	١	الواج	١٣٩	٢٤	ان يعلمها	ان يعلمها

أو يساج	أو يساج	١٢٨	٩	على المشعر	المشعر	١٩٠	المناصفة	بالمناصفة	٢٢٧	٢٢٨
لا اعتكاف	لا اعتكاف	١٢٨	١٢	واجب يجب	واجب يجب	١٩٠	التجديد	التجديد	٢٢٨	٢٢٩
القيس من	القيس بن	١٢٩	١٠	حقيقي	حقيقي	١٩١	بن بن	بن	٢٢٩	٢٣٠
دينية	دينية	١٣٠	٦	ممن	ممن	١٩١	ذهب	ذهب	٢٣٠	٢٣١
قطبة	قطبة	١٣٠	١٨	عزوب انقرو	عزوب انقرو	١٩١	واحدة	واحدة	٢٣١	٢٣٢
نبيد له	نبيد له	١٣٠	٢٢٧	سنة الجماع	سنة الجماع	١٩١	واحدة	واحدة	٢٣٢	٢٣٣
حد بية	حد بية	١٣١	٨	رواية بالتم وهو	رواية بالتم وهو	١٩١	لا يكفر	لا يكفر	٢٣٣	٢٣٤
تقتلوا	تقتلوا	١٣٢	٢	بحرنا الذي	بحرنا الذي	١٩٥	قال الساني	قال الساني	٢٣٤	٢٣٥
قال قال	قال قال	١٣٢	١٠	حيب	حيب	١٩٤	من كم	من كم	٢٣٥	٢٣٦
بالي	بالي	١٣٣	٢٣٨	ليقتل يا	ليقتل يا	١٩٨	مقتضى	مقتضى	٢٣٦	٢٣٧
احكم	احكم	١٣٣	١٩	يصيب	يصيب	١٩٨	لجنا القيد	لجنا القيد	٢٣٧	٢٣٨
يد لس	يد لس	١٣٥	١٧	يؤذيه	يؤذيه	١٩٨	قولا لتب	قولا لتب	٢٣٨	٢٣٩
والعطفان	والعطفان	١٣٥	١٧	في ظل	في ظل	٢١	يتعلق	يتعلق	٢٣٩	٢٤٠
الحارب	الحارب	١٣٥	٢	في يد والظلم	في يد والظلم	٢١	يخرجوا	يخرجوا	٢٤٠	٢٤١
جائز	جائز	١٣٥	٢٨	ليسمع	ليسمع	٢٢	من	من	٢٤١	٢٤٢
بالمعنة	بالمعنة	١٣٥	٢	فلا	فلا	٢٣	يدلم	يدلم	٢٤٢	٢٤٣
حديث	حديث	١٣٥	٧	ثوبة	ثوبة	٢٤	يكون	يكون	٢٤٣	٢٤٤
من لا ارجع	من لا ارجع	١٣٨	٣	واليني	واليني	٢٠٧	اذا انى	اذا انى	٢٤٤	٢٤٥
خرية	خرية	١٣٨	٢٧	ابن جريح	ابن جريح	٢٥	فرقت	فرقت	٢٤٥	٢٤٦
قابل	قابل	١٣٨	١١	حقيق الاسلام	حقيق الاسلام	٢٨	اراد	اراد	٢٤٦	٢٤٧
رافعه	رافعه	١٣٨	١٣	تلك	تلك	٢٨	صاحبه	صاحبه	٢٤٧	٢٤٨
حص	حص	١٣٩	٥	قتل	قتل	٢٨	رواية	رواية	٢٤٨	٢٤٩
قصيه	قصيه	١٣٩	٩	اخريات	اخريات	٢١٠	وعه	وعه	٢٤٩	٢٥٠
اذا كان	اذا كان	١٣٩	١٨	مكة	مكة	٢١١	اذا القياس	اذا القياس	٢٥٠	٢٥١
حاضر	حاضر	١٣٩	٢٤	صد عمل	صد عمل	٢١١	العدة	العدة	٢٥١	٢٥٢
التمتع	التمتع	١٣٩	٢	في الجيز	في الجيز	٢١٢	قال	قال	٢٥٢	٢٥٣
تقريره	تقريره	١٣٩	١٣	هذا العقل	هذا العقل	٢١٣	ولا يلزم	ولا يلزم	٢٥٣	٢٥٤
عريف	عريف	١٣٩	٤	اذا علمت	اذا علمت	٢١٥	خروا	خروا	٢٥٤	٢٥٥
والذي	والذي	١٣٩	٢١	ابن لقوة	ابن لقوة	٢١٥	تلك	تلك	٢٥٥	٢٥٦
من	من	١٣٩	٩	قال	قال	٢١٤	ابن عوف	ابن عوف	٢٥٦	٢٥٧
ادامها	ادامها	١٣٩	٩	فانزل	فانزل	٢١٨	اختلفت	اختلفت	٢٥٧	٢٥٨
اختلف	اختلف	١٣٩	١٣	مخد فيها	مخد فيها	٢١٨	انصبت	انصبت	٢٥٨	٢٥٩
حارت	حارت	١٣٩	٢٤	المتفق	المتفق	٢١٨	الحديقة	الحديقة	٢٥٩	٢٦٠
على ان	على ان	١٣٩	٢٩	امناء	امناء	٢٢١	رفعت	رفعت	٢٦٠	٢٦١
الى بني	الى بني	١٣٩	٢٣	الجليل	الجليل	٢٢٢	سوا	سوا	٢٦١	٢٦٢
بكتفه	بكتفه	١٣٩	٢٤	ورواية	ورواية	٢٢٣	يدك	يدك	٢٦٢	٢٦٣
ان من اساسي وهو	ان من اساسي وهو	١٣٩	٥	فاوهن	فاوهن	٢٢٣	قال لا	قال لا	٢٦٣	٢٦٤

٢٧٨٠	٨	فروع	فروع	٢٧٨٠	٨	فروع	فروع
٢٧٨١	١٨	عصبة	عصبة	٢٧٨١	١٨	عصبة	عصبة
٢٧٨٢	١٩	المجاعة	المجاعة	٢٧٨٢	١٩	المجاعة	المجاعة
٢٧٨٣	٢٠	ان يوافقها	ان يوافقها	٢٧٨٣	٢٠	ان يوافقها	ان يوافقها
٢٧٨٤	٢١	لعدم	لعدم	٢٧٨٤	٢١	لعدم	لعدم
٢٧٨٥	٢٢	عن طريق	عن طريق	٢٧٨٥	٢٢	عن طريق	عن طريق
٢٧٨٦	٢٣	رواية عنها	رواية عنها	٢٧٨٦	٢٣	رواية عنها	رواية عنها
٢٧٨٧	٢٤	يقول	يقول	٢٧٨٧	٢٤	يقول	يقول
٢٧٨٨	٢٥	لاولي	لاولي	٢٧٨٨	٢٥	لاولي	لاولي
٢٧٨٩	٢٦	عصبة	عصبة	٢٧٨٩	٢٦	عصبة	عصبة
٢٧٩٠	٢٧	طريقة	طريقة	٢٧٩٠	٢٧	طريقة	طريقة
٢٧٩١	٢٨	على وجه	على وجه	٢٧٩١	٢٨	على وجه	على وجه
٢٧٩٢	٢٩	جولان	جولان	٢٧٩٢	٢٩	جولان	جولان
٢٧٩٣	٣٠	وليرجى	وليرجى	٢٧٩٣	٣٠	وليرجى	وليرجى
٢٧٩٤	٣١	بل ذكر	بل ذكر	٢٧٩٤	٣١	بل ذكر	بل ذكر
٢٧٩٥	٣٢	أشئ	أشئ	٢٧٩٥	٣٢	أشئ	أشئ
٢٧٩٦	٣٣	وهو الظاهر	وهو الظاهر	٢٧٩٦	٣٣	وهو الظاهر	وهو الظاهر
٢٧٩٧	٣٤	المعقول	المعقول	٢٧٩٧	٣٤	المعقول	المعقول
٢٧٩٨	٣٥	المتفق لهم	المتفق لهم	٢٧٩٨	٣٥	المتفق لهم	المتفق لهم
٢٧٩٩	٣٦	وفضاله	وفضاله	٢٧٩٩	٣٦	وفضاله	وفضاله
٢٨٠٠	٣٧	لئلا	لئلا	٢٨٠٠	٣٧	لئلا	لئلا
٢٨٠١	٣٨	تزيين	تزيين	٢٨٠١	٣٨	تزيين	تزيين
٢٨٠٢	٣٩	رواه الشافعي	رواه الشافعي	٢٨٠٢	٣٩	رواه الشافعي	رواه الشافعي
٢٨٠٣	٤٠	ليال	ليال	٢٨٠٣	٤٠	ليال	ليال
٢٨٠٤	٤١	جاءت مرة	جاءت مرة	٢٨٠٤	٤١	جاءت مرة	جاءت مرة
٢٨٠٥	٤٢	جعلت	جعلت	٢٨٠٥	٤٢	جعلت	جعلت
٢٨٠٦	٤٣	الضاربة	الضاربة	٢٨٠٦	٤٣	الضاربة	الضاربة
٢٨٠٧	٤٤	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٠٧	٤٤	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨٠٨	٤٥	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٠٨	٤٥	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨٠٩	٤٦	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٠٩	٤٦	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٠	٤٧	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٠	٤٧	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١١	٤٨	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١١	٤٨	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٢	٤٩	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٢	٤٩	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٣	٥٠	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٣	٥٠	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٤	٥١	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٤	٥١	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٥	٥٢	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٥	٥٢	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٦	٥٣	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٦	٥٣	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٧	٥٤	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٧	٥٤	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٨	٥٥	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٨	٥٥	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨١٩	٥٦	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨١٩	٥٦	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨٢٠	٥٧	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٢٠	٥٧	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨٢١	٥٨	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٢١	٥٨	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨٢٢	٥٩	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٢٢	٥٩	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨٢٣	٦٠	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٢٣	٦٠	ابن الأمانة	ابن الأمانة
٢٨٢٤	٦١	ابن الأمانة	ابن الأمانة	٢٨٢٤	٦١	ابن الأمانة	ابن الأمانة

٢٦	٣٨٧	أَوَّلُهُ	٢٤	٣٨٣	نَعْرِ	٢١	٣٨٤	لَا تَعْلَمُكَ	٢٠	٣٨٥	لَا تَعْلَمُكَ
١	٣٨٦	عَنْ أَبِي عَدْنَانَ	٢٥	٣٨٤	فِي الشَّعْبِ	١	٣٨٥	عَنْ أَبِي مَرْيَمَ	٢١	٣٨٦	عَنْ أَبِي مَرْيَمَ
٢٥	٣٨٣	فَكَانَ يَحْكُمُ	٢	٣٨٤	تَادِيلُ	٢٢	٣٨٥	تَادِيلُ	٢٢	٣٨٦	تَادِيلُ
٢٤	٣٨٥	فَكَانَ يَحْكُمُ	٢٣	٣٨٤	يَعْلَمُ	٢٩	٣٨٥	يَعْلَمُ	٢٩	٣٨٦	يَعْلَمُ
٥	٣٨٤	فَكَانَ يَحْكُمُ	٢٤	٣٨٣	وَيَعْلَمُكَ	٢٩	٣٨٤	وَيَعْلَمُكَ	٢٩	٣٨٥	وَيَعْلَمُكَ
٢١	٣٨٤	مَنْعُهُ	٢٨	٣٨٣	فَيَعْلَمُكَ	١٨	٣٨٤	فَيَعْلَمُكَ	١٨	٣٨٥	فَيَعْلَمُكَ
٨	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٩	٣٨٣	بِمَا فِيهِ	١	٣٨٤	بِمَا فِيهِ	١	٣٨٥	بِمَا فِيهِ
٨	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٤	٣٨٣	بِمَا فِيهِ	٨	٣٨٤	بِمَا فِيهِ	٨	٣٨٥	بِمَا فِيهِ
٢٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٩	٣٨٣	مِثْلُهَا	٢٣	٣٨٤	مِثْلُهَا	٢٣	٣٨٥	مِثْلُهَا
١	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١	٣٨٣	مِثْلُهَا	١	٣٨٤	مِثْلُهَا	١	٣٨٥	مِثْلُهَا
٢٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٢	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٩	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٩	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١٠	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٤	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٨	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٣	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٣	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١٣	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٣	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٢١	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢١	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٢١	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٣	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٢	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١٣	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٥	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٣	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٣	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٨	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٧	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٧	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٥	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٣	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٨	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٨	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٩	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٠	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٨	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٨	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١٧	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢١	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٨	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٨	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٢٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٣	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٩	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٢١	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢١	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٢	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٢٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٢	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١٨	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٤	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١٩	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٤	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٢٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٤	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٤	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٩	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٨	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
١	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٤	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٢٣	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٢٣	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٥	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	١٤	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	١٤	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ
٢٢	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٩	٣٨٣	وَلَا يَقْرَأُ	٩	٣٨٤	وَلَا يَقْرَأُ	٩	٣٨٥	وَلَا يَقْرَأُ